# قضا بامعاصر لا دراسة فقهية اجتماعية الجزء الأول

الدكتور محمد تبيل غذايم أستاذ ومدير مركز الدراسات الإسلامية بكلية دار العلوم – جامعة القاهرة





# قضايا معاصرة دراسة فقهية اجتماعية

أ \(\alpha \) محمد نبيل غنايم أستاذ الشريعة الإسلامية بجامعة القاهرة وقطر والإمام محمد بن سعود وأم القرى

الطبعة الثانية ١٤٢٨ هـ - ٢٠٠٧م



الطبعة الأولى

3731 -- 7..79

الطبعة الثانية

١٤٢٨ هـ - ٢٠٠٧م

رقم الإيداع بدار الكتب والوثائق

Y . . T/Y 1 Y 1 1

C 1. V / 14 40

## ואלול לינאלי

الحمد لله رب العالمين ، والعاقبة للمتقين، ولا عدوان إلا على الظالمين. وصنى الله وسلم وبارك على سيد الأولين والآخرين المبعوث رحمة للعالمين سيدنا عمد وعلى آله وأصحابه ومن دعا بدعوته واتبع سنته إلى يوم الدين .

### إبعد

فهذه بمحموعة من البحوث تتناول عددًا من القضايا الإسلامية والاجتماعية المعاصرة رأيت جمعها في كتاب واحد تحقيقًا للفائدة وتلبية لرغبة الدارسين.

البحث الأول عن علاقة المسلم بغير المسلمين، وقد تمت كتابته وإلقاؤه لرغبة من رابطة العالم الإسلامي وهيئة الإغاثة الإسلامية العالمية مكتبها الإقليمي بمكة المكرمة ( ١٤٢٢ / ٢٠٠٢م والبحث الثناني عن حوار الأديان والحضارات ، وقد تمت كتابته وتقديمه للأمانة العامة لمجلس التعاون لدول الخليج العربية ٢٢٤ ١هـ / ٢٠٠٢م وتناول هذا البحث دور الجامعات ومؤسسات التعليم العالي في هذا الحوار تأصيلاً وتحليلاً .

أما البحث الثالث فعن قضية من قضايا الساعة وهي قضية غسل الأموال، وقد تمت كتابته تلبية لرغبة كلية الشريعة والدراسات الإسلامية للمشاركة به في المؤتمر العالمي الثالث للاقتصاد الإسلامي ٢٠٠٣/ ٢٠٠٣م.

والبحث الرابع عن موقف الشريعة من إنتاج وتجارة المخدرات وإدمانها وقد تمت كتابت المشاركة به في مؤتمر المخدرات الذي عقده مركز صالح كامل للاقتصاد الإسلامي في جامعة الأزهر في ربيع الأول ١٤٢٤هـ مايو ٢٠٠٣م.

والبحث الخامس عن عقد التأمين التكافلي وقد تم إعداده تلبية لدعوة من كلية

الشريعة والدراسات الإسلامية بجامعة الكويت للمشاركة به في مؤتمرها عن المؤسسات المالية الإسلامية في مجالي المصارف والتأمين التكافلي في ٤٢٤هـ مايو ٢٠٠٣م.

أما البحث الأخير فعن الجوانب الشرعية والفقهية في الأنظمة المرورية وقد تمت كتابته للجنة الوطنية لسلامة المرور في مدينة الملك عبد العزيز للعلوم والتقنية بالرياض في عام ١٤٢٧هـ ـ ٢٠٠٢م .

والبحوث كلها كما يتضع من عناوينها من موضوعات الساعة وقضايا الواقع التي تحتاج إلى بحث دقيق وبيان واضح.

> أرجو أن اكون قد وفقت في تحقيق ذلك حتى تتحقق الفائدة ويعم النفع . و الله من و راء القصد ،

د. محمد نبيل غنايم
 القاهرة في غرة رجب ١٤٢٤ هـ
 ٢٩ أغسطس ٢٠٠٠٣م

و الفصل الأول الفصل الأول الفصل الأول الفصل الأول المسلم الأول المسلم الأول المسلمين المسلمي

### البحث الأول تحديد المضاهيم

أ- العلاقة: بالفتح الصداقة، والحب اللازم للقلب، وماتتعلق به البهائم من الشحر، ومايكتفى به من العيش، وماتعلق به الإنسان من صناعة وغيرها، وفي علم البيان: المناسبة بين المعنى الأصلي والمعنى المراد في الجماز والكتابة، والجمع علائق. والعلاقة بكسر العين النقيس من كل شيء يتعلق بكسر العين النقيس من كل شيء يتعلق به القلب والجمع أعلاق وعلوق... والعلقة بضم العين كل ماتتبلغ به البهائم من ورق الشحر، وكل مايكتفى به من العيش، وما يتعلل الإنسان به قبل الوحبة ، ويقال له في هذا الحال عُلقة، و لم أيسق عنده علقة: شيء إلى غير ذلك من المعاني التي حاءت في المعجم (١).

وأقرب هذه المعاني إلى مانحن بصدده هو المعنى الأول الصداقة والحب اللازم للقلب ذلك أنه يشمل كل مناسبة بين اثنين أو أكثر كالزوجين والأسرة والأرحام والأصدقاء والجيران والزملاء وغير ذلك من المسلمين، كما يشمل مايكون بين المسلم وغير المسلم من حقوق وواحبات وصدق ووفاء والتزام وأداء إلى غير ذلك. ومن هنا نستطيع أن نصل إلى معنى عام في المراد بالعلاقة بين المسلم وغير المسلم بأنها: مايكون بينهما من عقود ومعاملات يترتب عليها لكل منهما حقوق وواحبات على كل منهما أن يسعى بها للآخر على الوجه الأكمل وذلك كما يقوم الصديق نحو صديقه والقريب نحو قريه والجار نحو حاره والزوج نحو زوجه وهكذا. ومن هذا المعنى يتبين أنها تشمل هيم الأمور الدينية كالعبادات والدنيوية كالمعاملات ونحوها، بل لو قلنا إنها تمتد إلى الآخرة كما حاء في القرآن الكريم لم تبعد عن هذا المعنى، ففي الآخرة ينادي أصحاب المنار هان قدة وتَكُمُ ما وَعَدَ رَبُّكُمُ المِحتاب النار هان قدة وتَكُمُ ما وَعَدَ رَبُّكُمُ المِحتاب النار هان قدة وتَكُمُ المَ وَعَدَانًا وَهَا المَعْنَ وَجَدُنُمُ مَا وَعَدَ رَبُّكُمُ

<sup>(</sup>١) المعجم الوسيط مادة علق ص٦٢٢ .

حَقَّا قَالُوا نَعُمْ فَأَذَّنَ مُوَدِّنٌ يَيْنَهُمْ أَنْ لَغَنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ (١) ﴿ وَاَادَى أَصْحَابُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ (١) ﴿ وَاَادَى أَصْحَابُ اللَّهِ عَلَى الظَّارِ وَمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَّمُهُمَا عَلَى الْحَسَامِ الْوَلَا الْمَسَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّلِينَ عَامَنُوا الْظُرُونَا نَقْتَسِنْ مِنْ لُورِكُمْ قِبَلَ ارْجَعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا لُورًا فَصُرُبَ يَبْتَهُمْ بِسُورِ لَهُ أَبَابِ بَاطِئِمُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرَهُ مِنْ قِيلِهِ الْعَلَابُ (٣٠) يُنَادُونَهُمْ أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ لَلَهُ اللَّهِ وَكَوْنَكُمْ فَيْتَتُمْ أَلَقُسَكُمْ وَتَرَبَّصْتُمْ وَارَبَّتُمْ وَغَرَّتُكُمُ الْأَمَانِيُّ حَتَّى جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ وَغَرَّكُمُ اللَّهَ الْفَرُورُ (٤ ٤) فَالْمُونُ اللَّهِ وَغَرَّكُمْ فِلْنَيْةٌ وَلاَ مِنَ اللَّذِينَ كَفَرُوا اللَّهِ وَغَرَّكُمْ فِلْنَيْةٌ وَلاَ مِنَ اللَّذِينَ كَفَرُوا اللَّهُ وَيْرُكُمْ فِلْيَدَةٌ وَلاَ مِنَ اللَّذِينَ كَفَرُوا اللَّهُ وَاكُمُ النَّالُ هِي مَوْلَاكُمُ النَّارُ هِي مَوْلَاكُمْ وَبْشَلَ الْمَصِيرِ هُمَالَى اللَّهُ وَيُولُولُولُهُ النَّذِينَ كَفَرُوا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ وَيُولُولُونَ اللَّهُ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ اللَّهُ وَيُولُولُونُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللَّالَةُ وَلَولَهُمْ اللَّهُ الْمُصَافِّولُ اللَّهُ الْمُعَلِينَ الْمُولُولُولُ اللَّهُ اللَّهُ وَالْمُولُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَوْلَالُولُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَولُولُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَولُولُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَولُولُولُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُولُولُ الْمُحْمِلُ اللَّهُ وَلَولُولُ اللَّهُ الْمُعْلِى اللَّهُ الْمُعْمُ اللَّهُ الْمُعَالِيْنَا لَاللَّهُ الْمُعْرِيْنَا اللَّهُ الْمُعْلِقُ اللَّهُ الْمُعْمُ اللَّهُ الْمُعْمُ اللَّهُ الْمُولُولُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْلُولُ اللَّهُ الْمُعْمُ اللَّهُ الْمُعْرِيلُولُ الْمُعْلِيلُولُ اللَّهُ الْمُعْلِقُولُ اللَّهُ الْمُعْلَى اللَّهُ الْمُؤْلُولُ اللَّهُ الْمُعْلِقُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّذِيلُ الْمُؤْلُولُ اللَّهُ الْمُؤْلُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْلُولُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْلُولُ اللَّهُ الْمُولُولُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْلِقُولُولُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الل

إلى غير ذلك من الآيات التي تبين أن العلاقة بين المسلم وغير المسلم علاقة عامة ودائمة تشمل جميع الأحوال والأمور الدنيوية وتمتد أيضًا إلى الآخرة ذلك أن الإسلام هو دين الله الذي ارتضاه ورسوله محمد لله هو حاتم الأنبياء والمرسلين، ورسالته عامة للناس أجمعين، وكتابه المعجز القرآن الكريم حجة على جميع الخلق إلى يوم الدين، وأمة عمد الله مطابون بتبليغ الرسالة وأداء الأمانية إلى كل الناس، ومن هنا كان لابد من هذه العلاقة وذلك التواصل الدائم، وإذا كان ذلك محلودًا في صدر الإسلام أو عصوره الأولى حيث بعد المسافات وقلة الإمكانات، فقد أصبح الآن محتوسًا في ظل ثورة الاتصالات وزوال المسافات حتى أضحى العالم كله كالقرية الواحدة تشابكت فيه العلاقات وتكاثرت المستوليات، وتداخلت الحقوق والواجبات، فلم يعد هناك بحال للتباعد والتدابر، فأصبح لزامًا توضيح تلك العلاقات وماية تب عليها من حقوق واحبات، وهذا ما يحاوله هذا البحث ببيان أصول هذه العلاقة وأبعادها.

 ب- المسلم: من اعتنق دين الإسلام فأقر بوحدانية الله تعالى وانقاد لـ بالطاعة والعبادة، وأخلص له الدين وتخلص من الشرك، لأن الإسلام كما عرفه الرسول للله في

<sup>(</sup>١) سورة الأعراف: ١٤.

<sup>(</sup>٢) سورة الأعراف : ٥٠ .

<sup>(</sup>٣) سورة الحديد : ١٥-١٥ .

حديث جبريل(١) «أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدًا رسمول الله وتقيم الصلاة وتؤتى الزكاة وتصوم رمضان، وتحج البيت إن استطعت إليه سبيلًا» فهو إقرار باللسان وهو الشهادتان، وعمل بالأركان وهي إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وحج البيت وتصديق بالجنان وهو اليقين القلبي والإيمان با لله وملائكته وكتبه ورسله، واليوم الآخر، والقدر خيره وشره حلوه ومره، وقد صدق جبريل على ذلك فقال: صدقت، ويجب أن يقوم ذلك على الإحسان والإتقان والإخلاص وهو «أن يعبد الله كأنه يراه فإن لم يكن يراه فإنه سبحانه وتعالى يراه»، «والمسلم أيضًا كما قال الرسول ﷺ: من سلم المسلمون من لسانه ويده»(٢)، وفي كلمة جامعة هو إظهار الخضوع والقبول لكل ما أتى به محمد ﷺ وسائر الأنبياء من قبله، وهو الدين الذي ارتضاه الله تعالى لخلقه وأرسـل به أنبيـاءه ورسله وأنزل بـه كتبه وبـنزول القرآن الكريـم وبعثة النبي 🦓 أصبـع تامًا كاملاً كما قال تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَلْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الإسْلاَمَ دِينًا ﴾ (٢) فالمسلم من قام بهذه الأركان وما تتطلبه من أعمال لا تتم إلا بها كالطهارة والنية كما جاء في صحيح ابن خزيمة عن ابن عمر رضي الله عنهما في قصمة جبريل عليه السلام وسؤاله النبي ١ عن الإسلام فقال رسول الله ١. «الإسـلام أن تشــهـد أن لا إله إلا الله وأن محمـدًا رسـول الله وأن تقيم الصـلاة وتوتي الزكاة وتحج وتعتمر وتغتسل من الجنابة وأن تتم الوضوء وتصوم رمضان قال: فإذا فعلت ذلك فأنا مسلم؟ قبال نعم»(٤) وكذلك التحلي بمكارم الأخلاق التي جباء بها الإسلام وحث عليها، وجعلها الرسول ﷺ جوهر الرسالة والدين في قوله «إنما بعثت لأتم مكارم الأخلاق»(°) وعن حابر بن سمرة رضى الله عنهما قال: «كنت في بحلس فيه النبي ﷺ وسمرة وأبو أمامة فقال: إن الفحش والتفحش ليسا من الإسلام في شيء، وإن أحسن الناس إسلامًا أحسنهم خلقًا»(١) وعن أبي هريوة الله أن رسول الله الله قال: «الإيمان بعض وسبعون أو بضع وستون شعبة أفضلها قول لا إله إلا الله ، وأدناها

<sup>(</sup>١) متفق عليه . (١) متفق عليه .

<sup>(</sup>٣) نسورة للماشدة : ٣ . ﴿ ﴿ ﴾ أخرجه ابن خزيمة ني صحيحه ، كتاب الإيمان .

 <sup>(</sup>٥) موطأ مالك .
 (٦) رواه أحمد بإسناد صحيح: المتجر الرابع، حديث رقم ١٥٦٥ ص ٢٤٩.

اماطة الأذى عن الطبيق والحياء شعبة من الإيمان»(١) وغير ذلك كثير فهذا هو الإسلام ومن يعتنقه ويلتزم مبادئه ويقوم بأركانه وأخلاقه ويسير على كتابه وسنة نبيه 🥮 فهو المسلم وهو الـذي يحظى بمرضاة الله تعالى ويفـوز بجنته ونعيمـه قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهُينَ عِنْدُ اللَّهِ الإِسْلاَمِ﴾(٢) وقال: ﴿وَمَنْ يَبْتَغ غَيْرَ الإِسْلاَمِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِين﴾(٣) أخرج عبد بن حميـد وابن حرير عن قتــادة في قوله: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْـٰدَ اللَّهِ الإسْلاَمِ﴾ قال: الإسـلام شهادة أن لا إله إلا الله، والإقرار بما حاء من عند الله، وهو دين الله الذي شـرع لنفسـه، وبعـث به رسـله، ودل عليـه أولياءه، ولا يقبل غميره، وأخرج ابن أبي حماتم عن الضحاك قمال: «لم يبعث الله رسمولاً إلا بالإسلام»(؛) والمسلم هو الذي يؤمن بذلك ويستقيم كما حاء في قولـه تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَعَنزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلاَئِكَةُ أَلاَّ تَخَافُوا وَلاَ تَحْزَنُوا وَٱلْشِيرُوا بِالْجَنَّةَ﴾(°) وكما حاء في حديث الرسول ١ الذي أخرجه أحمد وعبد بن حميد والدارمي والبخاري في تاريخه ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماحه وابن حبان عن سفيان الثقفي أن رجلاً قال: يارسول الله مرنى بأمر في الإسلام لا أسأل عنه أحدًا بعدك قال ﷺ: «قل آمنت بالله ثم استقم، قلت: فما أتقى؟ فأوى إلى لسانه»(٦) قال الـترمذي حديث حسن صحيح. فذلك هو الإسلام الذي من صدقه ودخل فيه واتبع شريعته واستقام عليها كان مسلمًا، ومن كذب به وأنكره كان كافرًا، وتلك هي الفقرة التالية.

جــ غير المسلم: هو الذي يجعل الله شريكًا أو أكثر، أو يتوجه بشيء من العبادة لغير الله تعالى، أو أن ينسب الله تعالى صاحبة أو ولدًا، أو يكفسر بالملائكة أو الكتب السماوية أو الرسل أو بعض ذلك أو باليوم الآخر، أو ما أخبر الله تعالى عنه في القرآن الكريم، أو ينكر معلومًا من الدين بالضرورة كأركان الإسلام كلها أو بعضها أو ينافق

<sup>(</sup>١) متفق عليه . (٢) آل عمران آية ١٩.

<sup>(</sup>٣) آل عمران آية ٨٥. (١) نتح القدير للشركاني، ج ١، ص ٣٢١.

<sup>(</sup>٥) سورة قصلت آية ٣٠. (٦) فتح القدير، ج ١٤، ص ١٥٠.

فيظهر الإسمارم ويبطن الكفر، أو يسمب رسول الله كل، أو دين الله تعالى، أو يستهزيء بكتاب الله تعالى أو يستحل ماحرم الله عز وحل، أو يحرم ما أحل الله، أو يذبح لغير الله، أو يدعـو أو يسـتعين بغير الله، وفي كل ذلك وبعضــه حــاءت آيات القرآن الكريم من مثل قول تعالى: ﴿ اللَّهِ اللَّهِ مِنْ عَامَنُوا عَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ السَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُسولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَكُفُو ْ بِاللَّهِ وَمَلاَتِكَتِهِ وَكُتُبهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ فَقَدْ صَلَّ صَلَالًا بَعِيدًا﴾(١) وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكُفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُسِلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُسِلِهِ وَيَقُولُونَ نُوْمَينُ بَعْض وَلَكُفُورُ بَعْض وَيُريدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا يَيْنَ ذَلِكَ سَـــبيلاً(٥٥٠)أُولَئِكَ هُمُ ٱلْكَافِرُونَ حَقًّا وَأَعْنَدُنَا لِلْكَافِرِينَ عَلَابًا مُهِينًا ﴾ (٢) وينــمَل ذلك من لا دين لـه كالملاحدة والشيوعيين، أو له دين سماوي سابق و لم يؤمن بمحمد 🏶 ورسالته وكتابه كاليهود والنصاري وهم أهل الكتاب، أو من يشبههم كالمحوس والصابقة والسامرة؟ وذلك أنهم نسبوا لله تعالى التثليث والأبوة لعزير وعيسى، أو عبدوا النار أو الكواكب من دون الله تعالى واســتحلوا المحارم قـال تعـالى: ﴿قَلْ كَفُو َ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّـٰهُ هُو الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَهَ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَابَنِي إِسْوَالِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكُ بَاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلطَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارِ (٧٧) لَقَدْ كَفَرَ ٱلَّذِينَ قَـالُوا إِنَّ اللَّـهَ ثَالِتُ ثَلَاثَةٍ وَمَا مِنْ إِلَـهِ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسُّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَلَابٌ ٱلِيمَهُ ۚ (أَ) وَعَالَ سبحانه: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزِيْرٌ ابْنُ اللَّه وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْرَاهِهمْ يُضَاهِنُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَاتَلَهُمُ اللَّهُ أَلَّى يُؤْفَكُونَ (٣٠)اتَّخَذُوا ۚ أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لاَ إِلَهَ إِلاًّ هُوَ مُسَبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾(٤). وقال سبحانه: ﴿لَمْ يَكُن الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْل الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُنْفَكِّينَ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ (١) رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ يَتْلُو صُحُفًا مُطَهِّرَةً (٢) فِيهَا كُتُبِّ قَيَّمَةٌ (٣) وَمَا تَفَرَّقَ ٱلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إلاَّ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ

<sup>(</sup>٢) التساء آية (١٥٠/١٥٠). (٤) التربة آية ٣٠/ ٣١.

<sup>(</sup>۱) التساء آية ۱۳۹. (۲) المائدة آية ۷۲/۷۳.

الْبَيْنَة ﴾(١) وقال سبحانه عمن ينكر فريضة الحج ﴿وَرَلَلْهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ صَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ الْفَالَمِينَ ﴾(١) وقال سبحانه: ﴿قُلُ أُوحِيَ إِلَى اللَّهِ عَنِي عَنِ الْفَالَمِينَ قُرْءَانًا عَجَبًا (١) يَهْدِي إِلَى أَوْحِيَ إِلَى اللَّهِ فَامَنًا بِهِ وَلَنْ تُشْرِكَ بِرُبُنَا أَحَدًا (٢) وَأَلَّهُ تَعَالَى جَدُّ رُبُّنَا مَا اتَّحَدُ صَاحِبَةً وَلاَ وَلَلنّا ﴾(١) وهكذا فكل من عدا المسلم كافر مهما كان أصله أو دبانته ومعتقده، ومع أن جميع هؤلاء كفار إلا أن أحكامهم في علاقة المسلم بهم عتلفة كما سيتضح بعد.

الينة آية (١-٤).

<sup>(</sup>٢) آل عمران آية ٩٧.

<sup>(</sup>٣) الجن آية (١-٣).

### المبحث الثاني أصول العلاقة ومعالمها

تقوم العلاقة بين المسلم وغير المسلم على أصول ومبادئ وضحها الله تعالى في كتابه الكريم وبينها رسول الله فلي في سنته المطهرة وقام صحابته رضوان الله عليهم أجمعين والتابعون لهم بإحسان بتطبيقها وتنفيذها وأضافوا إليها مايتفق معها مما فيه مصلحة للإسلام والمسلمين، ثم حاء الفقهاء فينوا ذلك بيانا شافيًا، وهكذا جميع شأن المسلم وأحواله تقوم على مثل هذه الأصول والقواعد ولا تخرج عنها لهوى أو مزاج. ولكن في حدود الضرورات وتقدر بقدرها، ونبدأ ببيان هذه الأصول ثم نسعى إلى تفصيلها بعد.

### أ) من القرآن الكريم:

ا- تعتبر سورة المتحنة من سور القرآن الكريم التي عنيت ببيان هذه العلاقة وتوضيح معالمها ففي صدرها يقول الله تعالى: ﴿ فَهَا أَيُهَا اللَّذِينَ عَامَتُوا الآ تَعْجُلُوا عَدُوَّي وَعَلُوَّكُم أَوْلِيَا تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ وَقَدْ كَفُرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ يُعْجُلُوا عَدُوِّي الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ أَنْ تُوْمِنُوا بِاللَّهِ رَبُّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جَهَادًا فِي سَبِيلِي وَابْتِعَاءَ مَرْضَاتِي تُسِيرُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ وَأَلَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيتُمْ وَمَا أَعْلَتُمْ وَمَنْ يَفْعَلُهُ مِنْكُمْ مَرْضَاتِي تُسِيرُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوْدَةِ وَأَلَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيتُمْ وَمَا أَعْلَتُمْ وَمَنْ يَفْعَلُهُ مِنْكُمْ وَلَلْمِينَ مَنْ اللَّهِ وَالْمَهُمُ عَلَى اللَّهُ مَن اللَّهُ مَن اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهُ عَن اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مَنْ اللَّهِ مَنْ اللَّهِ مَنْ اللَّهِ مَنْ اللَّهِ مَنْ اللَّهِ عَنْ اللَّهِ مَنْ اللَّهِ مَنْ اللَّهِ مَنْ اللَّهِ مَنْ اللَّهِ مَنْ اللَّهِ مَنْ اللَّهِ مَن اللَّهِ مَن اللَّهِ مَن اللَّهِ مَن اللَّهِ مَن اللَّهِ مَنْ اللَّهِ مَن اللَّهِ مَن اللَّهِ مَن اللَّهِ مَن اللَّهِ مَن اللّهُ عَن اللّهِ مَن اللّهُ عَن اللّهِ مَن اللّهُ عَن اللّهِ مَن اللّهُ عَن اللّهُ مَن اللّهُ عَن اللّهِ مَن اللّهُ عَن اللّهُ عَن اللّهُ عَن اللّهُ مَن اللّهُ عَن اللّهُ مَن اللّهُ عَن اللّهُ مَن اللّهُ عَن اللّهُ مَن اللّهُ عَلَى اللّهُ مَن اللّهُ عَن اللّهُ مَن اللّهُ عَن اللّهُ مَن اللّهُ عَن اللّهُ مَن اللّهُ عَن اللّهُ مَن اللّهُ عَلَى اللّهُ مَن اللّهُ عَلَى اللّهُ عَن اللّهُ مَن اللّهُ عَن اللّهُ مَن اللّهُ عَن اللّهُ مَن اللّهُ عَن اللّهُ عَن اللّهُ مَن والْمُولِي اللّهُ عَن اللّهُ عَلَى اللّهُ عَن اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ الللّهُ عَن اللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللّهُ

<sup>(</sup>١) للمتحنة آية (١-٣).

<sup>(</sup>٢) المتحنة آية (١-٤).

دِيَارِكُمْ وَظَاهَرُوا عَلَى إِخْرَاجِكُمْ أَنْ تَوَلَّوْهُمْ وَمَنْ يَعَوَّلُهُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الطَّالِمُونَ هُونَا فَالْبَتُ مُوالاتهم واعتبر موالاتهم طلمًا ومعصية. ثم حرم على المسلمين الإمساك بزوجاتهم الكافرات أو ترك المسلمات أزواجًا للكافرين (٢) ثم بين لرسوله الله متى يبايع النساء أو غيرهن فععل الإيمان بالله وتوحيده وعدم الشرك به أول أسس هذه المبايعة، ليتبين المسلم من غيره (٣) ثم احتتم السورة بمثل ما بدأها به من نهي المسلمين عن موالاة غير المسلمين فقال: ﴿ اللَّهُ عَلَيْهُمْ قَدْ يَنِسُوا هِنَ الآخِرَةِ كَمَا يَسِ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَنِسُوا هِنَ الآخِرَةِ كَمَا لَهُمْ الْمُقَالُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُدُورِ ﴾ (٤).

٧- وقال تعالى في صدر سورة التوبة: ﴿ وَبُواعَةٌ مِنَ اللّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى اللّهِ نَ عَاهَدَتُمْ مِنَ الْمُشْوِكِينَ (١) فَسِيحُوا فِي الأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرِ وَاعْلَمُوا أَلْكُمْ غَيْرُ مُعْجَزِي اللّهِ وَرَسُولُهِ إِلَى النّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الأَكْبَرِ أَنَّ اللّهِ وَرَسُولُهِ إِلَى النّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الأَكْبَرِ أَنَّ اللّهَ بَرِيءٌ مِنَ اللّهِ مَرَسُولُهُ فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُو خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَوَلِّيتُمْ فَاعْلَمُوا أَلْكُمْ عَيْرُ مُعْجِزِي اللّه بَوَيَةُ وَاللّهِ وَإِللهِ اللّهِ وَرَسُولُهُ فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُو خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَوَلِّيتُمْ فَاعْلَمُوا أَلْكُمْ عَنَ اللّه بَويَ مُعْدَاهِم عَهْدَهُمْ مِنَ اللّه وَيَشُورِينَ ثُمَّ لَمْ يَعْفُوا عَلَيْكُمْ أَحَدَا فَاتِمُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِنَّ اللّهِ وَيَعْرُوا عَلْكُمُ أَحَدًا فَاتِمُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ عَلَى اللّهِ وَيَعْرَفُوا اللّهِ عَلَيْكُمْ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ تَعْلَمُ اللّهُ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى

المتحنة آية (٩/٨).
 المتحنة آية ١ (١/٨).

<sup>(</sup>٢) المتحنة آية ١٢.

<sup>(</sup>١) المتحنة آية ١٣.

<sup>(</sup>٥) التوبة آية ١-٦ والآيات بعدها أيضًا.

٤- وقال تعالى في سورة النوبة: ﴿ يَالَيْهَا اللَّذِينَ ءَامَنُوا إِنْمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلاَ يَقْرَبُوا الْمَسْحِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَلَا وَإِنْ حَفْتُمْ عَيْلَةٌ فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ مِنْ فَصْلِهِ إِنْ شَاءَ إِنَّ اللَّهِ وَلاَ بَاللَّهِ وَلاَ بِاللَّهِ وَلاَ بِاللَّهِ وَلاَ بِاللَّهِ وَلاَ بِاللَّهِ وَلاَ باللّهِ وَلاَ باللّهِ وَلاَ باللّهِ وَلاَ باللّهِ وَلاَ يَلِينُونَ يَونَ الْحَقَّ مِنَ اللّهِ وَلاَ باللّهِ وَلاَ يَلِينُونَ فِينَ اللّهَ وَرَاسُولُهُ وَلاَ يَلِينُونَ فِينَ اللّهَ تعالى تحريم اللّه وَرَاسُولُهُ وَلاَ يَلِينُونَ فِينَ اللهِ تعالى تحريم المسجد الْمُحْرَام على المشركين وأمر بقتال أهل الكتاب حتى يعطوا الجزية، وماذاك إلا الأن الحرام على المشود يؤونه الإسلام.

وقال تعالى: ﴿ وَلِمَا أَيُهَا الَّلِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّلِينَ كَفَرُوا رَحْفًا فَلاَ تُولُّوهُمُ
 الأَذْبَارَ(٩٠)وَمَنْ يُولُهِمْ يَوْمَتِلِ دُنْهِرَهُ إِلاَّ مُتَحَرِّقًا لِقِتَالِ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَى فِنَةٍ فَقَدْ بَاءَ إِلَى فِنَةٍ فَقَدْ بَاءَ إِلَى فِنَةٍ فَقَدْ بَاءَ إِلَى فَا اللَّهِ وَمُأْوَاهُ جَهَيْمُ وَيُوْسَ الْمَصِيرِ ﴾ (أ) فقد أمر الله تعالى بقتال الكافرين

<sup>(</sup>١) البقرة آية - ١٩- ١٩٤.

<sup>(</sup>٢) التوبة آية ٢٨/ ٢٩.

<sup>(</sup>٣) الأنفال ١٦ / ١٦.

المعتدين على المسلمين ونهى المسلمين عن التولي أمــامهم وتوعد الفارين بأشد العذاب إلا إذا كان فراره تفننًا في القتال أو إعانة لفتة أخرى من المسلمين.

٣- وقال الله تعالى: ﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمِ﴾(١) فامر الله تعالى بقبولى السلام إذا طلبه الاعداء وهو السلام العادل القائم على قوة الحق وعدة المسلمين ورباطهم إلى غير ذلك من الآيات وهي كثيرة حدًا لا نستطيع ذكر جميعها بل إن هناك سور كاملة في هذا الموضوع كالأنفال والتوبة، لذا اكتفينا بعضها كنماذج من القرآن الكريم وليست حصرًا لكل ماجاء فيه عن العلاقة.

ب) من السنة النبوية:

لما كانت السنة النبوية بيانًا للقرآن الكريم كما قبال تعالى: ﴿وَأَلْزَلْنَا إِلَيْكَ الدُّكُورَ لِتُنَيِّنَ لِلشَّاسِ مَا لُوَّلَ إِلَيْهِمِ﴾(٢) فقد قام رسولِ الله ﷺ ببيان وتوضيح هذه العلاقة قولاً وفعلاً فمن ذلك:

ا- أخرج البحاري ومسلم وغيرهما عن علي بن أبي طالب قال: بعثني رسول الله أن والزير والمقداد، فقال رسول الله أن «انطلقوا حتى تأثوا روضة خاخ فإن بها ظعينة معها كتاب فخلوه منها فأتوني به، فخرجنا حتى أتينا الروضة فإذا نحن بالظعينة، فقلنا: أخرجي الكتاب، قالت: مامعي من كتاب، فقلنا: لتخرجن الكتاب أو لتلقين الثياب، فأخرجته من عقاصها فأتينا به النبي أن فإذا فيه: من حاطب بن أبي بلتعة إلى أناس من المشركين محكة يخبرهم ببعض أمر النبي أن فقال النبي أن ماهذا ياحاطب؟ قال: لا تعجل علي يارسول الله، إني كنت أمرًا ملصقًا في قريش و لم أكن ياحاطب؟ قال: لا تعجل علي يارسول الله، إني كنت أمرًا ملصقًا في قريش و لم أكن من أنفسها، وكان من معك من المهاجرين له قرابات يحمون بها أهليهم وأموالهم بمكة، فأحببت إذ فاتني ذلك من النسب فيهم أن أصطنع إليهم يدًا يحمون بها قرابي، وما فعلت ذلك كفرًا ولا ارتدادًا عن ديني، فقال النبي أن صدق. فقال عمر: دعني فعلت ذلك كفرًا ولا ارتدادًا عن ديني، فقال النبي أنه صدق. فقال عمر: دعني أضرب عنقه، فقال: إنه شهد بدرًا، ومايدريك لمعل الله اطلع على أهل بدر فقال:

<sup>(</sup>١) الأشال آية ٢١.

<sup>(</sup>٢) النحل آية \$\$.

اعملوا ماشــــتتم فقد غفـرت لكم، ونزلت ﴿يَاأَيُهَــا الَّذِينَ ءَامَنُـوا لاَ تَتَخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاء ... ﴾(١).

فيين ذلك أنه لا يجوز للمسلم أن يوالي الكافرين وأن يتودد إليهم ببعض أخبار المسلمين أو نحو ذلك بأي حال من الأحوال ومن أجل ذلك أنزلى الله تعالى صدر سورة المتحنة.

 ٢ مارواه مسلم في صحيحه قال: «كان رسول الله ، إذا أمّر أميرًا على جيش أو سرية أوصاه في خاصته بتقوى الله ومن معه من المسلمين خيرًا، ثم قال: اغزوا باسم الله في سبيل الله، قــاتلوا من كفر بـــا لله، اغزوا ولا تغلوا، ولا تغدروا، ولا تمثلوا، ولا تقتلوا وليدًا، وإذا لقيت عدوك من المشــركين فــادعهم إلى إحــدى ثلاث خصـــال أو خلال فأيتهن ما أجابوك إليها فاقبل منهم وكف عنهم، ثم ادعهم إلى الإسلام فإن أحابوك فاقبل منهم وكف عنهم، ثم ادعهم إلى التحول من دارهم إلى دار المهاجرين وأخبرهم أنهم إن فعلوا فلهم ماللمهاجرين، وعليهم ماعلى المهاجرين، فإن أبوا يتحولوا منها فأخبرهم أنهم يكونون كأعراب للسلمين يجري عليهم حكم الله الذي يجري على المؤمنين، ولا يكون لهم في الغنيمة والفيء شبيء إلا أن يجاهدوا مع المسلمين، فإن أبوا فلهم الجزية، فإن هم أجابوك فاقبل منهم وكف عنهم، فإن هم أبو فاستعن بالله وقاتلهم، وإذا حاصرت أهل حصن فأرادوك أن تجعل لهم ذمة الله وذمة نبيه فلا تجعل لهم ذمة الله ولا ذمة نبيه، ولكن اجعل لهم ذمتك وذمة أصحابك، فإنكم إن تخفرو (٢١) دُمُكُم ودْمُم أصحابِكُم أهون أن تخفروا دْمُه الله ودْمُه رسولُه، وإذا حياصرت أهل حصن فأرادوك أن تنزلهم على حكم الله فلا تنزلهم على حكم الله ، ولكن أنزلهم على حكمك فإنك لا تدري أتصيب حكم الله فيهم أم لا»(٣) فهذا الحديث يبين عدة أمور هامة منها أن الحرب تقوم على تقوى الله والعدل فلا يجوز فيها غلول ولا غدر ولا

<sup>(</sup>١) متفق عليه، وانظر: فتح القديرج٥، ص ٢١١.

 <sup>(</sup>٢) تُخفروا: تنقضوا العهد والذمام.

<sup>(</sup>٢) صحيح مسلم ٢/ ٤٦ طبع بولاق وانظر: سيل السلام للصنعاني، ج ٤، ص ٤٦.

خيانة ولا تمثيل ولا قتل للأطفال ولا النساء والشيوخ إلا إذا حملوا السلاح، كما تقوم على الدعوة والتخير أولاً وقبل القتال بين ثلاثة أمور كل منها يحول دون القتال أولها الإسلام فإن قبلوه فسالتحول من دار الكفر إلى دار الإسلام والهجرة، أو يكونون كالأعراب ويكون لهم ماللمهاجرين وعليهم ماعليهم، وليس لهم من الغنيمة والفيء إلا أن يجاهدوا مع المسلمين. ثانيها: الجزية، فإن لم يقبلوا شيعًا من ذلك فالقتال ثالثها فلا يكون القتال إلا في النهاية وبعد التخيير والاضطرار إليه، ومع هذا وبعد القتال والحصار إن طلبوا السلم أو اللمة فلنقبل منهم ذلك.

٣- «وعن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي الله رأى امرأة مقتولة في بعض مغازيه فأنكر قتل النساء والصبيان»(١) وقد أخرج الطبراني، أنه الله لما دخل مكة أتى بامرأة مقتولة، فقال: «ماكانت هذه تقاتل»(٢).

٥- وعن عمر رضي الله عنه أنه سمع رسول الله الله يقول: «الأخرجن اليهود والنصارى من جزيرة العرب حتى لا أدع إلا مسلمًا» رواه مسلم. وأخرج الشيخان من حديث ابن عباس رضي الله عنهما أنه الله أوصى عند موته بشلاث ومنها «أخرجوا المشركين من جزيرة العرب» (٤).

وعن عبدالله بن عمر رضي الله عنهما عن النبي قل قال: «من قتل معاهدًا لم
 يرح رائحة الجنة وإن ريحها ليوحد من مسيرة أربعين عامًا» أخرجه البخاري وفي لفظ

<sup>(</sup>١) متفق عليه. (٢) سبل السلام ج ٤ ص ٥٠.

<sup>(</sup>٣) انظر: سبل السلام ج ٤ ص ١٠/ ٩١. (٤) السابق ج ٤ ص ٦٣.

له «من قتل نفسًا معاهدًا لـه ذمـة الله وذمة رسـوله» وفي لفـظ لـه تقبيد ذلك «بغير حرم» وفي لفظ لـه «بغير حق»(١).

٧ - وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي هي قال: «لا تبدأوا اليهود والنصارى بالسلام وإذا لقيتم أحدهم في طريق فاضطروه إلى أضيقه» رواه مسلم(٢).

٨- وعن عائشة رضي الله عنها أن النبي قل قال لرحل تبعه يوم بدر «ارجع فلن أستعين بمشرك» رواه مسلم (٢) إلى غير ذلك من الأحاديث وهكذا يكون رسول الله قد ين بالقول والفعل كيف يتعامل المسلمون مع المشركين المقاتلين وغيرهم وكيف يتعاملون مع اليهود والنصارى؟ وأين يقيم هؤلاء وأولئك؟ إلى غير ذلك من التفاصيل التي سيأتي بيانها بعد.

جـ من أقوال الصحابة: ورد في تنظيم العلاقة بين المسلم وغير المسلم أقوال عن الصحابة رضوان الله عليهم، كلها تطبيق لسنة النبي فلل واتباع لها إلا مادعت المصلحة لإضافت عليها فأضافوه واتفقوا عليه حتى صار سنة متبعة لمن جاء بعدهم، وأجمع ماورد في ذلك مايسمى بالشروط العمرية نسبة إلى عمر فله وولاته على الولايات الإسلامية ونحن هنا نوردها بنصها، ونترك التفاصيل والتعليق للمباحث التالية.

ا- قال عبدالله بن الإمام أحمد: حدثني أبوشسر حبيل الحمصي عيسسى بن خالد قال: حدثني عمر أبواليمان وأبوللغيرة قالا: أخبرنا إسماعيل بن عياش قال: حدثنا غير واحد من أهل العلم قالوا: كتب أهل الجزيرة إلى عبدالرحمن بن غنم: «إنا حين قدمت بلادنا طلبنا إليك الأمان لأنفسنا وأهل ملتنا على أنا شرطنا لك على أنفسنا ألا نحدث في مدينتنا كنيسة ولا فيما حولها ديرًا ولا قلاية ولا صومعة راهب، ولا نجمد ماحرب من كنائسنا، ولا ماكان منها في خطط المسلمين، وألا نمنع كنائسنا من المسلمين أن ينزلوها في الليل والنهار وأن نوسع أبوابها للمارة وابن السبيل، ولا نؤوي فيها ولافي

<sup>(</sup>١) السابق ج ٤ ص ٦٩.

<sup>(</sup>٢) السابق ج ۽ ص ٦٨.

<sup>(</sup>٢) السابق ج ٤ ص ٤٩.

منازلنا جاسوسًا، وألا نكتم غشًا للمسلمين، وألا تضرب بنواقيسنا إلا ضربة خفيفًا في جوف كنائسينا، ولا نظهم عليها صليبًا، ولا نرفع أصواتنا في الصلاة ولا القراءة في كنائسنا فيما يحضره المسلمون، وألا نخرج صليًاولا كتابًا في سوق المسلمين، وألا نخرج باعوثًا- قال: والباعوث يجتمعون كما يخرج المسلمون يوم الأضحى والفطر-ولا شبعانين(١)، ولا نرفع أصواتنا مع موتانا، ولا نظهر النيران معهم في أسبواق المسلمين، وألا نحاورهم بالخنازير ولا ببيع الخمور، ولا نظهر شركًا، ولا نرغب في ديننا ولا ندعو إليه أحدًا، ولا نتخذ شيئًا من الرقيق الذي حرت عليه سهام المسلمين، وألا نمنع أحداً من أقربائنا أرادوا الدخول في الإسلام، وأن نلزم زينـا حيثما كنا، وألا نتشبه بالمسلمين في لبس قلنسوة ولا عمامة ولا نعلين ولا فرق شعر، ولا في مراكبهم، ولا نتكلم بكلامهم، ولا نكتني بكناهم، وأن نجز مقادم رءوسنا ولا نفرق نواصينا، ونشد الزنانير على أوساطنا، ولا ننقش خوائمنا بالعربية، ولا نركب السروج ولا نتخذ شيئة من السلاح ولا نحمله ولا نتقلد السيوف، وأن نوقر المسلمين في بحالسهم، ونرشيدهم الطريق، ونقوم لهم عن الجيالس إن أرادوا الجلوس، ولا نطلع عليهم في منازلهم، ولا نعلم أولادنا القرآن، ولا يشارك أحد منا مسلمًا في تجارة إلا أن يكون إلى المسلم أمر التحارة، وأن تضيف كل مسلم عاير سبيل ثلاثة أيام ونطعمه من أوسط ماتحد، ضمنا لك ذلك على أنفسنا و ذرارينا و أزو اجنا ومساكيننا، وإن نحن غيرنا أو خالفنا عما شرطنا على أنفسنا وقبلنا الأمان عليه فلا ذمة لنا، وقد حل لك منا ما يحل لأهل المعاندة والشقاق(٢). فكتب بذلك عبدالرحمن بن غنم إلى عمر بن الخطاب الله فكتب إليه عمر: «أن أمض لهم ما اسألوا، وألحق فيهم حرفين اشترطهما عليهم مع ماشرطوا على أنفسهم: ألا يشتروا من سبايانا، ومن ضرب مسلمة فقد خلع عهده، فأنفذ عبدالرحمن بن غنم ذلك، وأقر من أقام من الروم في مدائن الشـــام على هذا

<sup>(</sup>١) هو اسم عيد من أهياد النصارى وانظر هذه الشروط في المفنى لابن قدامه ج ٩ ص ٣٥٧-٣٥٣.

<sup>(</sup>۲) قبال الدكتور صبحي الصالح: بمثل هذا انتهت عبارة العهد في تاريخ دستن لاين عساكر ج1 ص ۱۷۸ والعهد في هذه الرواية صنادر من عمر إلا أنه يقتيس فيه جرئاً من رسالة بعث بهما إليه النصارى. وحدير بالذكر أن صورة العهد هذه عند ابن هساكر رسالة إلى أبي عيدة والي عمر على الشام. هامش أحكام أهل الذمة ج ۲ ص -۲۹۰.

الشرط وبهذه الرواية يكون عبدالرحمن بن غنم والروم قد تشاوروا على هذه الشروط واتفقوا عليها ثم كتبوها إلى أمير المؤمنين فأقرهم عليهما وأضاف إليها ولهذا نسبت إليه لأنه لو لم يقرها لم يكن لها اعتبار، وذلك مثل تقريرات النبي ﷺ فإنها من السنة النبوية كالقول والفعل والترك، وعلى هذا لا يكون لاستغراب الدكتور صبحي الصالح يحل حيث قال في تعليقه على هذا: «ولا يسعنا إلا أن نبدى استغرابنا من اشتراط المغلوبين على الغالب مايرتضونه من شروط، كأن الغالب في حاجة إلى موادعتهم، أما هم فيملون شروطهم عليه إن قبلوا أن يوادعوه»(١) فالمغلوبون لم يملوا شروطهم ولم يكن لهم دور في قبول الموادعة أو رفضها، وإنما هي سماحة الإسلام وعفو القادرين المنتصرين الذين سمحوا للمغلوبين بالتعبير عن أنفسهم وإبداء رغباتهم، ثم لما ظهر ذلك استشار فيه الوالي القـائد أمير المؤمنين وانتظر ما يـرد به عليـه بالموافقـة أو الإضافـة أو المحالفة فينزلون على ذلك، وهذا ماحدث حيث أمرهم أمير المؤمنين عمر على ما انتهوا إليه من التفاهم وأضاف عليهم شرطين كما سبق، ومما يؤكمه هذا ماذكره سفيان الثوري عن مسمروق عن عبدالرحمن بن غنم قال: «كتبت لعمر بن الخطاب ﷺ حين صالح نصاري الشام وشرط عليهم فيه ألا يحدثوا في مدينتهم ولا فيما حولها ديرًا ولا كنيسة ولا قلاية ولا صومعة راهب، ولا يجددوا ماخرب، ولا يمتعوا كنائسهم أن ينزلها أحد من المسلمين ثلاث ليال يطعمونهم، ولا يؤوا حاسوسة ولا يكتموا غشًا للمسلمين، ولا يعلموا أولادهم القرآن، ولا يظهروا شركًا، ولا يمنعوا ذوى قراباتهم من الإسلام إن أرادوه، وأن يوقروا المسلمين، وأن يقوموا لهم من بحالسهم إذا أرادوا الجلوس، ولا يتشبهوا بالمسلمين في شيء من لباسهم، ولا يتكنوا بكناهم، ولا يركبوا السروج، ولا يتقلدوا سيوفًا ولا يبيعوا الخمور، وأن يجزوا مقادم رءوسهم، وأن يلزموا زيهم حيثما كانوا وأن يشدوا الزنانير على أوساطهم، ولا يظهروا صليبًا ولا شيئًا من كتبهم في شيء من طرق المسلمين، ولا يجاوروا المسلمين بموتاهم، ولا يضربوا بالناة. س إلا ضربًا خفيفًا، ولا يرفعوا أصواتهم بالقراءة في كنائسهم في شيء من حضرة المسلمين، ولا

<sup>(</sup>١) أحكام أهل النمةج٢ ص ٢٦٢ هـ ٢.

يخرجوا شــعانين، ولا يرفعوا أصواتهم مع موتــاهم، ولا يظهروا النــيران معهم، ولا يشتروا من الرقيق مـاجرت فيه سـهام المسلمين، فإن خالفوا شيئًا مما شــرطوه فلا ذمة لهم، وقد حل للمسلمين منهم مايحل من أهل المعاندة وا لشقاق».

وعن مسروق عن عبدالرحمن بن غنم قال: كتبت لعمر بن الخطاب على حين صالح نصارى أهل الشام «بسم الله الرحمن الرحيم: هذا كتاب لعبد الله عمر أمير المؤمنين من نصارى مدينة كذا وكذا إنكم لما قلمتم علينا سألناكم الأمان لأنفسنا وذرارينا وأموالنا وأهل ملتنا، وشرطنا لمكم على أنفسنا ألا نحدث في مدائننا ولا فيم حولها ديرًا ولا قلاية ولا كنيسة ولا صومعة راهب» فذكر نحوه(١).

Y- قال ابن القيم: وشهرة هذه الشروط تفي عن إسنادها فإن الأمة تلقوها بالقبول وذكروها في كتبهم، واحتحوا بها، ولم يزل ذكر الشروط العمرية على ألسنتهم وفي كتبهم، وقد أنفذها بعده الخلفاء وعملوا بموجبها، فعن عبد عيد قالى: رأيت عليًا صلى العصر فصف له أهل نجران صفين، فناوله رجل منهم كتابًا فلما رآه دمعت عينه ثم رفع رأسه إليهم فقال: يا أهل نجران هذا والله خطي بيدي وإملاء رسول الله ها فقالوا يا أمير المومنين أعطنا مافيه، قال: ودنوت منه، فقلت: إن كان رادًا على عمر فقالوا يا أمير المومنين أعطنا مافيه، قال: ودنوت منه، فقلت: إن كان رادًا على عمر الأمر، وإن عمر أخذ منكم عرائم العطاكم، ولم يجر عمر ما أخذ منكم إلى نفسه إنما حره لجماعة المسلمين»، وعن الشعبي: أن عليًا في قال الأهل نجران: «إن عمر كان رشيد رشيد الأمر، ولن أغير شيئًا صنعه عمر» (؟).

٣- وهكذا سار علي بن أبي طالب في خلافته على شروط عمر في العلاقة مع غير المسلمين. وعليها سار الأئمة من بعدهم، بل اتفقوا على أنه لا يجوز الخروج عليها ولا استبدال غيرها بها، وفي ذلك يقول ابن القيم رحمه الله : «ليس لإمام الوقت أن يصالح

<sup>(</sup>١) أحكام أهل الذمة ج٢ ص ٢٠٩-٦٦٣.

<sup>(</sup>٢) أحكام أهل الذمة لابن القيم ج ٢ ص ٢٦٤، هامش ٢.

أهل اللمة بدون شيء من الشروط التي شرط عمر، وليس عليه أن يجدد تلك الشروط ف حكمهم إذا انتقض عهدهم، بل يسعه الاكتفاء بتلك الشروط التي تضمنت «الإمساك عن الطعن في دين المسلمين، وأنهم إذا فعلوا ذلك حلت دماؤهم وأموالهم ولم يين بيننا وبينهم عهد» وإنما كانت هذه الشروط العمرية حارية على أهل الذمة ولم يشبة طها إمام الوقت لأن الأمة تلقوها بالقبول واحتجوا بها، وأنفذها بعد عمر الخلفاء الذين لهم ثناء حسن في الأمة وعملوا بموجبها، فليس بإمام الوقت حاجة إلى تجديد اشتراطها لتلا يكون تحديده لها عبثًا لا طائل تحته، أما ترك هذه الشروط العمرية وإهمالهاو استبدال غيرها بها رغم تلقى الأئمة له بالقبول، فهو تهاون بأمر من جعل الله الحق على قلبه ولسانه، وتمكين لأعداء الله من إظهار كلمة الكفر والخروج عن حد الصغار والطعن في دين الله، وإيذاء الله ورسوله وكتابه والمسلمين ولا ريب أن كل مايوجب الضرر العام في الدين أو الدنيا- كالطعن على الرسبول ونحوه ينافي شرط عمر، وكل مالا يجوز للإمام أن يعاهدهم عليه- مع كونهم يفعلونه- فهو مناف لشرط عمر، كما أن كل مالا يجوز للمتبايعين والمتناكحين أن يتعاقدا مع وحوده فهو مناف للعقد، وإظهار الطعن في الدين لا يجوز للإمام أن يعاهدهم عليه- مع وجوده منهم-أعين مع كونهم ممكنين من فعلمه إذا أرادوا، وهذا مما أجمع المسلمون عليم، ولهذا بعضهم يعاقبون على فعله بالتعزير، وأكثرهم يعاقبون عليه بالقتل، وهو مما لا يشك فيه مسلم، ومن شك فيه فقد خلع ربقة الإسلام من عنقه»(١).

د- من أقوال الفقهاء: لم تخرج أنوال الأثمة الفقهاء المشهورين عن هذه الشروط العمرية في تنظيم علاقة المسلمين بغيرهم، ولكنها تفاوتت من حيث الآثار التي تترتب على الإخلال ببعضها أو عدم الوفاء بها وهل ينتقض بذلك عقد الذمة أو لا ينتقض وهل ينتهى العهد معهم أو لا ينتهى على النحو التالي:

١- فمالك وأصحابه قالوا: يتنقض العهد بالقشال أو منع الجزيمة او التمرد على
 الأحكام، أو إكراه المسلمة على الزنى أو التطلع على عورات المسلمين، قالوا: ومن

<sup>(</sup>١) أحكام أهل الذمة لابن القيم ج ٢ ص ١٩٩١-٨٩٢، الصارم المسلول ٢١٤/ ٢١٠.

نقض عهده وحب قتله، ولم يسقط بإسلامه، قالوا: ومن سب منهم أحدًا من الأنبياء وجب قتله إلا أن يسلم، وأما قطع الطريق والسرقة ونحوهما فحكمه فيها حكم المسلمين، يقام عليه فيه الحد كما يقام على المسلمين، وليس ذلك من باب نقض العهد، قالوا: وأما رضع أصواتهم بكتابهم وركوب السروج وترك الغيار، وإظهار معتقدهم في عيسى ونحو ذلك مما لا ضرر فيه على المسلمين فإنما يوجب التأديب لا القتل، قالوا: وإذا ظهر نقض العهد من بعضهم فإن أنكر عليه الباقون وظهر منهم كراهية ذلك اختص النقض به، وإن ظهر رضاهم بذلك كان نقضًا من جميعهم فعلامة بقائهم على العهد إنكارهم على من نقض عهده (١).

٢- وأبو حنيفة وأصحابه قالوا: لا يتنقض العهد إلا بأن يكون لهم منعة - قوة - فيمتنعون من الإمام، ويمنعون الجزية، ولا يمكنه إجراء الأحكام عليهم، فأما إذا امتنع الواحد منهم عن أداء الجزية، أو فعل شيئًا من هذه الأسياء التي فيها ضرر على المسلمين أو غضاضة على الإسلام لم يصر ناقضًا للعهد، لكن من أصولهم أن مالا قتل فيه عندهم مثل القتل بالمثقل والتلوط، وسب الذمي لله ورسوله وكتابه، ونحو ذلك إذا تكرر فعلى الإمام أن يقتل فاعله تعزيرًا، وله أن يزيد على الحد المقدر فيه إذا رأى المصلحة في ذلك، ويحملون ماجاء عن النبي من من القتل في مثل هذه الجرائم على أنه رأى المصلحة في ذلك، ويسمونه القتل سياسة، وكان حاصله أن للإمام أن يعزر بالقتل في الجرائم التي تفلفت بالتكرار، وشرع القتل في جنسها، ولهذا أفنى أكثر أصحابهم بقتل من أكثر من سب النبي من أهل الذمة، وإن أسلم بعد أعذه، وقالوا: يقتل سياسة (٢).

٣- وقال الشافعي : وإذا أراد الإمام أن يكتب كتاب صلح على الجزية كتب ،.. -وذكر الشروط- إلى أن قال: وعلى أن أحدًا منكم إن ذكر محمدًا الله أو كتاب الله أو دينه بما لاينبغي أن يذكر به فقد برئت منه ذمة الله ثم ذمة أسير المؤمنين وجميع

<sup>(</sup>١) السابق ج٢ ص ٨٠٩.

<sup>(</sup>٢) أحكام أهل اللمة ج٢ ص ٨١٠.

المسلمين، ونقض ما أعطى من الأمان، وحل لأمير المومنين ماله ودمه كما تحل أموال أهل الحرب ودماؤهم، وعلى أن أحدًا من رجاهم إن أصاب مسلمة بزنى أو اسم نكاح أو قطع الطريق على مسلم أو فنن مسلمًا عن دينه أو أعان المحاربين على المسلمين، أو إيواء لعيونهم فقد نقض عهده وأحل دمه وماله، وإن نال مسلمًا عا دون هذا في ماله أو عرضه لزمه فيه الحكم، ثم قال: فهذه المسروط الازمة إن رضيها فيها، فإن لم يرضها فالا عقد له و لا جزية (١). ونص في الأم أيضًا: أن العهد لا ينتقض بقطع الطريق، ولا بقتل المسلم، ولا بالزنى بالمسلمة، ولا بالتحسس بل يحد فيما فيه الحد، ويعاقب عقوبة منكلة فيما فيه العقوبة، ولا يقتل إلا بأنه يجب عليه القتل».

٤- وأصا الحنابلة فقد قال ابن القيم: قال شيعنا- ابن تيمية: وأقوال أحمد كلها نص في وحوب قتل كل من ذكر شيئا يعرض به بذكر الرب تبارك وتعالى مسلمًا كان أو كافرًا، وفي أنه- الكافر- قد نقض العهد، وليس عنه في هذا اختلاف، وكذلك ذكر عامة أصحابه متقلعهم ومتأخرهم لم يختلفوا في ذلك، إلا أن القاضي في الجرد ذكر الأشياء التي يجب على أهل اللغمة تركها وفيها ضرر على المسلمين وآحادهم في نفس أو مال، وهي: الإعانة على قتال المسلمين وقتل المسلم والمسلمة، وقطع الطريق عليهم، وأن يؤوى على المسلمين، حاسوسة وأن يعين عليهم بدلالة مشل أن يكاتب المشركين بأخبار المسلمين، وأن يزني بمسلمة، أو يصيبها باسم نكاح، وأن يغن مسلمًا عن دينه، قال فعليه الكف عن هذا شرط أو لم يشرط، فإن خالف انتقض عهده (٢). وقال في موضع آخر: لفظ القاضي في التعليق: مسألة؛ إذا امتنع الذمي من بذل الجزية ومن حريان أحكامنا عليها صار ناقضًا للعهد، وكذلك إذا فعل ما يجب عليه تركه والكف عنه عما فيه ضرر على المسلمين، وآحادهم في مال أو نفس وهي نمانية أشياء: والكف عنه عما فيه ضرر على المسلمين، وآلا يزني بمسلمة، ولا يصيبها باسم نكاح، ولا يفتن والا يقتال المسلمين، وألا يزني بمسلمة، ولا يصيبها باسم نكاح، ولا يفتن والا يفتن حكم، ولا يقتال المسلمين، وألا يزني بمسلمة، ولا يصيبها باسم نكاح، ولا يفتن ولا يقتال المسلمين، وألا يزني بمسلمة، ولا يصيبها باسم نكاح، ولا يفتن والا يقتمال المسلمين، وألا يزني بمسلمة، ولا يصيبها باسم نكاح، ولا يفتنان المسلمين، وألا يزني بمسلمة، ولا يصيبها باسم نكاح، ولا يفتنان المسلمين، وألا يزني بمسلمة، ولا يصيبها باسم نكاح، ولا يفتنان المسلمين، وألا يزني بمسلمة، ولا يصيبها باسم نكاح، ولا يفتنان المسلمين، وألا يزني بمسلمة، ولا يضيا المسلمين، وأكار يزني بمسلمة، ولا يقسم المسلمين، وأكار يزني وكالمين وأكم المسلمين وأكم المسلمين، وأكار يوني في مال أو من حريان أحدادهم في مال أو منه وكلم المسلمين وأكم المسلمين وأكم

<sup>(</sup>١) الأم ج ٤ ص ١٠٨١٠.

<sup>(</sup>٢) أحكام أهل النعة ج ٢ ص ٧٩٧، الساره للساول ص٥.

مسلمة عن دينه، ولا يقطع عليه الطريق، ولا يؤوى للمشركين عينًا، ولا يعاون على المسلمين ولا يقتل مسلمًا، المسلمين بدلالـة أعني لا يكاتب المشركين بأخبار المسلمين ولا يقتل مسلمًا، وكذلك إذا فعل مافيه إدخال غضاضة ونقص على الإسلام وهي أربعة أشياء ذكر الله وكتابه ودينه، ورسوله بما لا ينبغي، سواء شرط عليهم الإمام أنهم متى فعلوا ذلك كان نقضًا لعهدهم أو لم يشرط في أصح الروايتين؟ نص عليها في مواضع ().

ومن هذه الأقوال يتبين أن هنـاك اتفاق بين الفقهـاء على بعض الشـروط واحتلاف على بعضها، وسيتضح بيان ذلك فيما بعد.

<sup>(</sup>١) أحكام أهل النمة ج ٢ ص ٨٠١/ ١٠٨، اللغي ج ٩، ص ٢٥٢.

### البحث الثالث تنوعها واختلافها وتنظيمها

والمقصود بذلك أن علاقة المسلم بغير المسلم تختلف وتتنوع باختلاف ذلك الغير، لأن منهم المشسرك، ومنهم الكتابي، ومنهم المحارب، ومنهم المسالم ومنهم المواطن، ومنهم الزائر، فكان لكل من هؤلاء أسسلوب من العلاقة يختلف عن أسلوبها مع الآخرين، لذا اقتضى هذا الاختلاف أن نقسم غير المسلمين إلى نوعين رئيسيين باعتبار العلاقة هما المحارب وغير الحارب ثم تأتي باقي الأنواع مندرجة تحت هذين القسمين الرئيسيين، فلنين كيف تكون العلاقة مع كل نوع في ضوء النصوص السابقة من القرآن الكريم والسنة النبوية، وأقوال الصحابة والفقهاء على النحو الآتي:

### أولاً: المحاربون:

ربادئ ذي بدء نقول إن الحرب في الإسادم دفاعية لا محومية فهي لم تفرض إلا بعد الفترة المكية وحاء في الإذن بها قوله تعالى: ﴿ أَوْنَ لِلَّالِينَ يُقَاتَلُونَ بِأَلَهُمْ ظُلِمُوا وَلَ اللّهَ عَلَى نَصْرِهِمْ لَقَدِيرُ (٣٩) اللّينَ أَحْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَغَيْرِ حَقّ إِلاَّ أَنْ يَقُولُوا رَبَّنَا اللّه هَلَا) فقد أذن الله للمسلمين المعتدى عليهم المظلومين المعرجين من دبارهم ظلمًا وعدواتًا وبسبب الإيمان أن يقاتلوا وسوف ينصرهم الله تعالى. وقال تعالى ظلمًا وعدواتًا وبسبب الإيمان أن يقاتلوا وسوف ينصرهم الله تعالى. وقال تعالى اللّه عَلْمُ وَكَا تَعْدَسُوا إِلَّ اللّه لا يُحِبُ الْمُعْدِينَ (٩٩) وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقِفْتُمُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ وَالْمُوتِينَ (٩٩ أَنَ اللّهُ عَقُورٌ رَحِيمٌ وَالْمُوتُهُمُ وَاللّهُ عَلُولًا اللّهُ عَقُورٌ رَحِيمٌ وَاللّهِ عَلْولًا اللّهُ عَقُورٌ رَحِيمٌ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ عَقُورٌ رَحِيمٌ وَاللّهِ عَلَى اللّهُ عَقُورٌ رَحِيمٌ وَاللّهِ عَلَى اللّهُ عَقُورٌ رَحِيمٌ (١٩٩) وَاقْالُوهُمْ حَتَى لاَ تَكُونُ اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَولًا اللّهَ عَقُورٌ رَحِيمٌ (١٩٩) وَقَالَ فَهِي وَاللّهُ عَقُورٌ رَحِيمٌ (١٩٩) وَقَالَ فَهِي بِعِثْلُ مَا عَتَدَى عَلَيْكُمْ فَاللّهُ عَلَيْكُمْ وَاللّهُ عَلَى واعْدَادِهُ واعْلَيْهُ واعْلَهُ مِعْلُ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَيْلُومُ اللّهُ عَلَى مُوالًا فهي حرب دِفاعية ووقائلة عَلَيْكُمْ فَاعْدُوا عَلَيْهُ بِعِثْلُ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ وَالّهُ عَلَيْكُمْ وَاللّهُ عَلْوا اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلْولُو واعْلَهُ واعْلَدُ واعْلَة ووقائلة ووقائلة واعْلَيْهُ اللّهُ عَلْمُ واعَدُوا عَلَيْهُ واعْلَاهُ واللّهُ عَلْمُ الْمُعْلَدُولُولُولُولُهُ اللّهُ عَلَيْكُمْ واعْلَهُ واللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلْمُ واعْلَهُ واللّهُ عَلْمُ واعْلَهُ واللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلْمُ واعْلَهُ واعْلَهُ واللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلْمُ الللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلَيْهُ الللّهُ عَلَيْهُ الللللّهُ عَلَيْهُ الللّهُ عَلْمُ واللّهُ اللّهُ عَلْمُ الللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلْمُ الللّهُ عَلْمُ الللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلَالَهُ الللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلْمُ الللّهُ عَلْمُ الللّهُ عَلْمُ اللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللّه

 <sup>(</sup>١) الحيج آية ٣٩/ ٤٠.
 (٢) الجيمة آية ١٩١/ ١٩٠.

<sup>(</sup>٣) البقرة آية ١٩٤.

ورد للعدوان ودعوة للإسلام، وقد علمنا من حديث رسول الله الله السابق أنه أمر الجيش أن يخيرهم قبل القتال بين الإسلام أو دقع الجزية فإن قبلوا أية منهما كف عنهم وعصموا دماءهم وأموالهم، وإن أصروا على الثالثة وهي القتال فليستعن با لله عليهم، ثم إن أرادوا بعد القتال السلام أجابهم إليه، ومن هنا يتبين أن العلاقة تقوم على عدة أسس هي:

١- حقهم في الدعوة إلى الله والإسلام قبل كل شيء.

٧- حقهم في عقد الذمة- على خلاف في ذلك- ودفع الجزية.

٣- حقهم في حقن دمائهم وأموالهم إذا قبلوا الإسلام أو الجزية.

٤- عدم قتل النساء والأطفال والشيوخ إلا إذا حملوا السلاح.

٥- حقهم في الصلح والسلم إذا طالبوا به(١).

آ– فإذا لم يقبلوا شيئًا من ذلك وأصروا على القتال كانوا معتدين ووجب قتالهم
 وفي هذا يقول ابن رشد:

فأصا الذين يحاربون فاتفقوا على أنهم جميع المشركين لقوله تعالى: ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتّى لا تَكُونَ فِسَنَة وَيَكُونَ اللَّيْنُ لِللَّهِ الله إلى المام عنير في الأسارى- بعد القتال- في خصال: منها أن يمن عليهم، ومنها أن يستعبدهم ومنها أن يقتلهم، ومنها أن يستعبدهم ومنها أن يقتلهم، ومنها أن يأخذ منهم الفداء، ومنها أن يضرب عليهم الجزية- عند أي حنيفة ومالك- وقال قوم: لا يجوز قتل الأسير، وحكى الحسن بن محمد التميمي أنه إجماع الصحابة... والقتل إنما يجوز إذا لم يكن يوحد بعد تأمين، وهذا مالا خلاف فيه بين المسلمين.. وكذلك لا خلاف بينهم في أنه لا يجوز قتل صبيانهم، ولا قتل نسسائهم ما لم تقاتل المرأة والصبي.. واختلفوا في أهمل الصوامع والعميان والزمني والشيوخ الذين لا يقاتلون والمعتوه والحراث والعسيف- الأجر- وشرط الحرب بلوغ والشيوخ الذين لا يقاتلون والمعتوه والحراث والعسيف- الأجر- وشرط الحرب بلوغ النصوة باتضاق أعني أنه لا يجوز حرابتهم حتى يكونوا قد بلغتهم المذعوة وذلك شيء

<sup>(</sup>٢) الإسراء آية ١٥.

بحتمع عليه من المسلمين لقوله تعالى: ﴿ وَهَا كُنَّا مُعَلَّدِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُو لا ﴿ (٢) و أما هل يجب تكرار الدعوة عند تكرار الحرب، فإنهم اختلفوا في ذلك فمنهم من أوجبها، ومنهم من استحبها، ومنهم من لم يوجبها ولا استحبها... فأما هل تجوز المهادنة فإن قومًا أجازوها- وعليه مالك والشافعي وأبو حنيفة- ابتداء من غير سبب إذا رأى الإمام ذلك مصلحة للمسلمين، وقوم لم يجيزوها إلا لمكان الضرورة الداعية لأهل الإسلام من فتنة أو غير ذل إما بشيء يأخذونه منهم لا على حكم الجزية إذا كانت الجزيمة إنما شرطها أن تؤخذ منهم وهم بحيث تنفذ عليهم أحكام المسلمين، وإما يلا شميء يأخلونمه منهم، وكان الأوزاعي يجيز أن يصالح الإمام الكفار على شيء يدفعه المسلمون إلى الكفار إذا دعت إلى ذلك ضرورة: فتنة أو غير ذلك من الضرورات(١). ومن هذا يتبين ماذكرناه من أسس ومعالم هذه العلاقة التي يقوم معظمها على التسامح والتفاهم والدعوة إلى الله وعدم اللجوء إلى القتــال إلا إذا أصروا عليــه واعتدوا على المسلمين، ومع هذا وأكثر فقد رأينا جمهور السلمين يجيز التصالح معهم ابتداء سواء دفعوا شيئًا أو لم يدفعوا كما يجيزه في حالات الضرورة مع دفع شيء من المسلمين إليهم لكثرة العدو وقوته على المسلمين، وهذا وإن كان رأيًا لبعض أثمة المسلمين وليس جمهورهم فإنه أولى للأخذ به في مثل بعض الظروف المعاصرة ارتكابًا لأخف الضررين، كما أن في رأي الجمهور في جواز الصلح ابتداء وبدون مقابل متسعًا للخروج من الأزمات الراهنة. قال ابن رشد: «وممن قال بإجازة الصلح إذا رأى الإمام ذلك مصلحة: مالك والشافعي وأبوحنيفة إلا أن الشافعي لا يجوز عنده الصلح لأكثر من المدة التي صالح عليها رسول الله ﷺ الكفار عام الحديبية»(٢).

وهكذا نجد الكفة الراجحة في العلاقة بين المسلمين وغيرهم في حالة الحرب أقرب إلى التصالح والسلام منها إلى الحرب والصدام، ويعتبر صلح الحديبية بين رسول الله الله

 <sup>(</sup>١) بناية المحتهد لاين رئسمد باحتصار ج ٢ من ص ٧٣١ إلى ص ٧٤٨ والمفني لابن قداسة، ج ٩، ص ٢٣٠٠.
 ٢٣٠ ، ٢٣١ ، ٢٣١ ، ٢٣١ ، ٣١٣ .

<sup>(</sup>٢) الســــابق ج ٢ ص ٧٤٨، والمغني ج ٩ ص ٣٩٧-٣٩٨، وانظر أيضًا شـــرح متنهى الإوادات للبهوتي ج ٢ ص١٢٦-١٢٦.

والمنسركين نموذجًا في هذا المجال، حيث قدم رسول الله فل وأصحابه من المدينة يريدون أداء العمرة بمكة فعنعهم المنسركون ودارت بينهما مفاوضات وحبس المشركون عثمان بن عفان مندوب رسول الله فل إلى المشركين فبايع الصحابة رضوان الله علمه رسول الله فل على القتال وهي بيعة الرضوان التي رضي الله تعالى فيها عنهم أجمعين بقوله: ﴿ لَقَدْ رَضِي اللّهُ عَن المُوْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزِلَ السَّجِينَة عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتَحًا قُرِيبًا ﴾ (١). ثم أرسلت قريش مندوبها سهيل بن عمرو الذي وقع مع الرسول فل وثيقة الصلح بين المسلمين والمتركبن، والتي كان ظاهرها تشدد المشركين وتساهل الذي في، وكان باطنها فتحًا مبينًا للإسلام والمسلمين كما سماه الله تعالى في سورة الفتح، وهذه بعض نصوص الصلح ومضمونه:

دعا رسول الله على بن أبي طالب وقال له: اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل: أمسك لا أعرف الرحمن الرحيم، بل اكتب باسمك اللهم. قال رسول الله عدر اكتب باسمك اللهم. ثم قال: اكتب هذا ماصالح عليه عمد رسول الله سهيل بن عمرو فقال سهيل: أمسك، لو شهدت أنك رسول الله لم أقاتلك، ولكن اكتب اسمك واسم أبيك فقال رسول الله هي: اكتب هذا ما صالح عليه عمد بن عبد الله... ثم كتبت العهدة من الطرفين وفيها أنهما تهادنا عشر سنين في رأي أكثر كتاب السيرة، ومن تعبد في قول الواقدي وأن من أتى عمداً من قريش بغير إذن وليه رده عليهم، ومن جاء قريشاً من رجال محمد لم يردوه عليه، وأنه من أحب من العرب محالفة عمد فلا جناح عليه، وأن يرجع محمد وأصحابه عن جناح عليه، ومن أحب محالفة قريش فلا جناح عليه، وأن يرجع محمد وأصحابه عن من المرب عالمة بن يعومه من السلاح السيوف في قربها ولا سلاح غيرها» (٢) وهذا الصلح بنصوصه أيام ومعهم من السلاح السيوف في قربها ولا سلاح غيرها» (٢) وهذا الصلح بنصوصه هذه تك كد ماسبق أن بيناه أن الإسلام دين سلام لا يحارب أصحابه إلا حين تفرض

<sup>(</sup>١) الفتح آية ١٨ .

<sup>(</sup>۲) حیاة محمد در عبکل ص ۳۹۳.

عليهم الحرب وحين يحاربون يتوخون العدل والرحمة فلا يقتلون امرأة ولا صبيًا ولا شيخًا ولا شيخًا ولا شيخًا ولا شيخًا ولا يقتلون إلا المقاتل حامل السلاح عليهم، ولا يقاتلون أحدًا إلا بعد دعوته إلى الإسلام أو الجزية فيأبى هذا وذاك، وإذا دعوا إلى الصلح والسلم قبلوه وأحابوا أهله وحقنوا بذلك المداء والأموال، وهم على عهدهم حسب المدة المتفق عليها أو بدون مدة لو كان العقد مطلقًا، وأنهم لا ينقضون العهد إلا إذا نقضه أعداؤهم، وإن أرادوا نقضه أعداؤهم، وإن أرادوا نقضه لأي سبب فلابد أن ينذروا الأعداء بذلك كما قال تعالى: ﴿وَإِمَّا تَحَافَنَ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَانْبِدُ إِلْهُهِمْ عَلَى سَواء إِنَّ اللَّهَ لا يُحِبُّ الْخَانِينِ ﴿(١).

ثانيًا: المسالمون:

وهؤلاء إما أن يقيموا مع المسلمين في بلادهم، وإما أن يترددوا عليها للتجارة معهم، أو لزيارة أهلهم. أما المقيمون فيسمون أهل الذمة وهم الذين يتعاقدون مع المسلمين على الإقامة معهم في دارهم بشروط معينة وتجري عليهم أحكام الإسلام، وفي مقابل ذلك يمتعون بحقوق كثيرة أهمها: حفظ نفوسهم ودينهم وأموالهم كما سنبين بعد، وغير المقيمين هم أهل الهدنة أو الأمان [قال ابن القيم: الكفار إما أهل حرب، وإما أهل عهد، وأهل العهد ثلاثية أصناف أهل ذمة وأهل هدنة وأهل أمان، وقد عقد الفقهاء لكل صنف بابًا «فقالوا باب الهدنة، باب الأمان، باب عقد الذمة، ولفظ الذمة والعهد» يتناول هؤلاء كلهم في الأصل، وكذلك لفظ «الصلح» فإن الذمة من حس لفظ العهد والعقد ...] ولكن صار في اصطلاح كثير من الفقهاء: أهل الذمة عبارة عمن يؤدي الجزية، وهؤء لهم ذمة مؤبدة، وهؤلاء قد عاهدوا المسلمين على أن يجري على عمن يؤدي الجزية، ورسوله، إذ هم مقيمون في الدار التي يجري فيها حكم الله ورسوله على مال أو غير مال لا تجري عليهم أحكام الإسلام كما تجري على أهل الذمة لكن على مال أو غير مال لا تجري عليهم أحكام الإسلام كما تجري على أهل الذمة لكن عليهم الكف عن عاربة المسلمين، وهؤلاء يسمون أهل العهد وأهل انصلح وأهل الهدنة، وأما المستأمن فهوالذي يقدم بلاد المسلمين من غير استيطان ها، وهؤلاء أربعة الهدنة، وأما المستأمن فهوالذي يقدم بلاد المسلمين من غير استيطان ها، وهؤلاء أربعة الهدنة، وأما المستأمن فهوالذي يقدم بلاد المسلمين من غير استيطان ها، وهؤلاء أربعة المهدة، وأما المستأمن فهوالذي يقدم بالاد المسلمين من غير استيطان ها، وهؤلاء أربعة الهدنة، وأما المستأمن فهوالذي يقدم بالاد المسلمين من غير استيطان ها، وهؤلاء أربعة

<sup>(</sup>١) الأنفال آية ٨٥.

أقسام: رسل، و بحار، ومستجيرون حتى يعرض عليهم الإسلام والقرآن، فإن شاءوا دخلوا فيه وإن شاءوا رجعوا إلى بلادهم، وطالبو حاجة من زيارة أو غيرها، وحكم هؤلاء ألا يهاجروا ولا يقتلوا ولا تؤخذ منهم الجزية، وأن يعرض على المستجير منهم الإسلام والقرآن، فإن دخل فيه فذاك، وإن أحب اللحاق بمأمنه ألحق به و لم يعرض له قبل وصوله إليه فإذا وصل إليه عاد حربيًا كما كان»(١).

ومن هذا يتين أن الإسسلام يصون دماء وأموال جميع الناس ولا يكره أحدًا على الله المنول فيه بل يجير من يستجير، ويؤمن من يطلب الأصان، ويمكنه من قضاء حاجته من رسالة أو زيارة أو تجارة في بلاد المسلمين، كما يمكنه من العودة إلى بلده - دار الحرب - آمنًا على نفسه وماله، أما من رغب في الإقامة في دار المسلمين وجريان أحكام الإسلام عليه فإنه يزيد عن أولئك امتيازات أحرى ويتحمل في سبيل ذلك مايسمى بالجزية، وفي ضوء النصوص السابقة من القرآن الكريم والسنة النبوية والشروط العمرية وأقوال الفقهاء نستطيع أن نتين ما لأهل الذمة من حقوق وما عليهم من واجبات كما يلى:

أ- حقوق أهمل النمة «غير المسلمين المقيمين في ديار الإسمالام»(٢) يتمتع هؤلاء
 المقيمون غير المسلمين بحقوق كثيرة على النحو التالي:

١- دماؤهم وأنفسهم معصومة.

٧- أموالهم مصونة محفوظة.

٣- حرية التدين وممارسة العبادة.

٤- لحم النصر والمناصرة على أعداثهم.

٥- لهم النصح والنصيحة دون الير والإثم.

<sup>(</sup>١) أحكام أهل المنعة ج ٢ ص ٤٧٠ / ٤٧٠، وروى البخاري في صحيحه عن ابن عباس وضي الله عنهما قال: كان المشركون على متزلتين من النبي ﷺ والمؤمنين: كاتوا مشركي أهل حرب يقاتلهم ويقاتلون، ومشركي أهل عهد لا يقاتلهم ولا يقاتلون» صحيح البخاري ٧/ ٤٨ ط الحيرية.

<sup>(</sup>٢) انظر في ذلك شرح منتهى الإرادات للبهوتي ج ٢ ص ١٢٨-١٣٨.

- ٦- للمظلوم منهم النصر على الظالم حتى يسترد حقه.
  - ٧- الجار كالنفس غير مضار ولا آثم.
  - ٨- مواليهم وبطانتهم كأنفسهم في البر.
- ٩- من حرج منهم آمن ومن قعد آمن إلا من ظلم وأثم.
  - وأما الواحيات فأهمها:
- انهم على أمرهم الذي كانوا عليه قبل الإسلام أمة واحدة يتعاقلون معاقلهم
   الأولى، وكل طائفة تقدى عانيها بالمعروف والمقسط بين المومنين.
  - ٢- عليهم أن ينفقوا مع المؤمنين ماداموا محاربين (وقد استعيض عن هذا بالجزية).
    - ٣- لا يخرج أحد منهم إلا يإذن النبي كل ثم الإمام من بعده.
      - ٤- على أهل الدمة نفقتهم وعلى المسلمين نفقتهم.
    - ٥- عليهم النصر على من حارب أهل هذه الصحيفة أو العقد.
      - ٦- عليهم النصح والنصيحة والنصر للمظلوم.
        - ٧- لا يجيرون قريشًا ولا من نصرها.
        - ٨- عليهم النصر على من دهم يثرب.
    - ٩- إذا دعوا إلى صلح يصالحونه ويلبسونه فإنهم يصالحونه ويلبسونه.

تلك أهم الحقوق والواجبات التي أعدت من وثيقة رسول الله مع ما اليهود بالمدينة عند هجرته إليها وهي نموذج يحتذى في التعايش والتعامل مع غير المسلمين في المسلمين وهذا كتاب من محمد الني بين المؤمنين والمسلمين من قريش ويثرب ومن تبعهم فلحق بهم وحاهد معهم: أنهم أمة واحدة من دون النامى المهاجرون من قريش على ربعتهم (1) يتعاقلون بينهم وهم يفدون عانهم (٢) بالمعروف والقسيط بين المؤمنين، وبنو عوف على ربعتهم يتعاقلون معاقلهم (١) بهتهم: استفاعهم والمهم الذي المؤمنين، وبنو عوف على ربعتهم يتعاقلون معاقلهم (١) بهتهم: استفاعهم والمهم الذي كنه اعلم.

<sup>(</sup>٢) ألعاني: الأسير.

الأولى وكل طائفة تفدي عانيها بالمعروف والقسيط بين المؤمنين ثم ذكر كل بطن من بطون الأنصار وأهل كل دار: بني الحارث وبني ساعدة وبني حشم وبني النجار، وبني عمرو بن عوف، وبني النبيت، إلى أن قال: وأن المؤمنين لا يتركون مفرحًا(١) بينهم أن يعطوه بالمعروف في فداء أو عقل(٢)، ولا يحالف مؤمن مولى مؤمن دونه، وأن المؤمنين المتقين على من بغي منهم أو ابتغى دسيعة (٣) ظلم أو إثم أو عدوان أو فساد بين المؤمنين، وأن أيديهم عليه جميعًا ولو كان ولد أحدهم، ولا يقتل مؤمن مؤمنًا في كافر، ولا ينصر كافرًا على مؤمن، وإن ذمــة الله واحدة يجــير عليهم أدنــاهـم، وأن المؤمنين بعضهم موالي بعض دون الناس وأنه من تبعنا من يهود فيان لـه النصر والأسموة غير مظلومين ولا متناصر عليهم وأن سُلْمَ المؤمنين واحدة لا يسالم مؤمن دوق مؤمن في فتال في سبيل الله إلاعلى سواء وعدل بينهم، وأن كل غازية غزت معنا يعقب بعضها بعضًا، وأن المؤمنين يسيء (٤) بعضهم عن بعض بما نال دماءهم في سبيل الله ، وأن المؤمنين المتقين على أحسن هدى وأقومه، وأنه لا يجير مشرك مالاً لقريش ولا نفسه ولا يجول دونـه على مؤمن وأنه مـن اعتبط(°) مؤمنًا قتلاً عن بينـة فإنه قود به إلا أن يرضى ولي المقتول وأن المؤمنين عليه كافة، ولا يحل لهم إلا قيام عليه، وأنه لا يحل لمؤمن أقر بما في هذه الصحيفة وآمن بالله واليوم الآخر أن ينصر محدثا(١) ولا يؤويـه وأنه من نصره أو آواه فإن عليه لعنة الله وغضبه يـوم القيامة، ولا يؤخذ منه صرف ولا عدل، وأنكم مهما اختلفتــم فيه مـن شــيء فإن مـرده إلى الله وإلى محـمد ﷺ، وأن اليهود ينفقون مع المؤمنين مساداموا محسارين، وأن يهود بني عوف أمسة مع المؤمنين، لليهود دينهم وللمسلمين دينهم مواليهم وأنفسهم إلا من ظلم أو أثم فإنه لا يوتغ(٢) إلا نفسه وأهل يته، وأن ليهود بني النحار ويهود بني الحارث ويهود بني ساعدة ويهود بني حشم ويهود بني الأوس ويهود بني ثعلبة ولجفنة ولبني الشطيبة مثل ماليهود بني عوف، وأن

<sup>(</sup>Y) العقل: الدية.

<sup>(</sup>٤) يىيء: يعود وينوب ويقتل به.

<sup>(</sup>١) محدثًا: حاتيًا .

<sup>(</sup>١) المفرح: المثقل بالدين والعيال.

<sup>(</sup>٣) دسيمة: طبيعة.

<sup>(</sup>٥) اعتبطه: قتله بلا جناية منه.

<sup>(</sup>٧) يوتخ: يهلك.

موالى ثعلبة كأنفسهم، وأن بطانة يهود كأنفسهم، وأنه لا يخرج منهم أحد إلا بإذن محمد ﷺ، وأنه لا يتحجر(١) على ثـار جرح، وأنـه من فتك فبنفسـه واهل بيته إلا من ظلم، وأن الله على أبر هذا، وأن على اليهود نفقتهم وعلى المسلمين نفقتهم، وأن بينهم النصر على من حارب أهل هذه الصحيفة، وأن بينهم النصح والنصيحة والبر دون الإثم، وأنبه لم يأثم امرؤ بحليف، وأن النصر للمظلوم، وأن اليهود ينفقون مع المؤمنين ماداموا محارين، وأن يترب حرام جوفها لأهل هذه الصحيفة، وأن الجار كالنفس غير مضار ولا آثم، وأنه لا تجار حرمة إلا بإذن أهلها، وأنه ماكان بين أهل هذه الصحيفة من حدث أو اشتجار يخاف فساده فإن مرده إلى الله وإلى محمد رسول الله على، وأن الله على أتقى ما في هذه الصحيفة وأبره، وأنه لا تجار قريش ولامن نصرها، وأن بينهم النصر على من دهم يثرب وإذا دعوا إلى صلح يصالحونه ويلبسونه فإنهم يصالحونه ويلبسونه، وأنهم إذا دعوا إلى مثل ذلك فإن لهم على المؤمنين إلا من حارب في الدين، على كل أناس حصتهم من حانبهم الذي قبلهم، وأن يهود الأوس مواليهم وأنفسهم على مثل مالأهل هذه الصحيفة مع البر المحض من أهيل هذه الصحيفة، وأن البر دون الإثم، لا يكسب كاسب إلا على نفسه، وأن الله على أصدق ماني هذه الصحيفة وأبره وأنه لا يحول هذا الكتاب دون ظالم أو آثم، وأن من خرج آمن، ومن قعد آمن بالمدينة إلا من ظلم وأشم، وأن الله حار لمن بر واتقى»(٢). هذه هم, وثيقــة رسـول الله 🦓 الـين كتبها ليهـود المدينـة وأرســـى بهـا قواعد العلاقــة بين المسلمين وغير المسلمين، وكل من يقيم في ديار الإسلام وهي نموذج عال في العقود ومبادئ سمامية في العلاقة يجب أن تكون أساسًا لأي علاقمة تقوم بينناً وبين غير المسلمين، وقد سبق بها المسلمون جميع المنظمات الدولية والإقليمية التي تحاول وضع قواعد لهذه العلاقمة حتى يتعايش الجميع في سلام ولو أراحوا أنفسهم وأخذوا بها لتحقق لهم ولنا مايريد الجميع من الأمن والسلام يقول الدكتور هيكل: هذه هي الوثيقة السياسية التي وضعها محمد ﷺ منذ - ألف وأربعمائة سنة(٣)- والتي تقرر حرية

<sup>(</sup>١) يريد: لا يلصم جرح على ثار.

<sup>(</sup>٢) السيرة النبوية لابن هشام ج ٢ ص ١١٥-١١٨. وحياة محمد. د. هيكل ص ٢٢١-٢٢٢.

 <sup>(</sup>٣) في النص آلف وثلاثمائة وخمسين- زمن كتابته.

العقيدة وحرية الرأي وحرمة المدينة وحرصة الحياة وحرمة المال وتحريم الجريمة، وهي فتح حديد في الحياة السياسية والحياة المدنية في عبالم يومتذ (١)، هذا العالم الذي كانت تعبث به يد الاستبداد وتعبث فيه يد الظلم فسادً (١)، ولتن لم يشترك في توقيع هذه الوثيقة بعض اليهود من بني قريظة وبني النضير وبني قينقاع فإنهم مالبثوا أن وقعوا بعد قليل بينهم وبين النبي فلل صحفًا مثلها، وكذلك أصبحت المدينة وماوراءها حرمًا لأهلها، عليهم أن ينضحوا عنها، ويدفعوا كل عادية عليها، وأن يتكافلوا فيما بينهم لاحترام ما قررت هذه الوثيقة فيها من الحقوق ومن صور الحرية (٢٠).

ولتن كانت صحيفة رسول الله فلله قد أجملت الحقوق والواحبات على نحو مارأينا فإن الشروط العمرية وأقوال الفقهاء قد تولتها بالتفصيل والبيان وهي في أصولها لم تخرج عما وضعه النبي فللله ونستطيع تقسيم هذه التفاصيل إلى المحالات الآتية وهي تشمل جميع بحالات الحياة.

### أ- في مجال العبادات:

ا- لهم أن يقيموا عباداتهم في الكنائس والصوامع والبيع الموجودة فعالاً قبل عقد النمسة أو التي اتفقوا في عقد الصلح على إقامتها، ولكن عليهم أن يراعوا مشاعر المسلمين فلا يرفعون صليبًا ولا يضربون ناقوسًا إلا ضربًا خفيًا في جوف الكنائس، ولا يرفعون أصواتهم في الصلاة، ولا يظهرون الصليب والكتاب في طرق المسلمين، ولا يجتمعون في أعيادهم كما يفعل المسلمون في عيدي الفطر والأضحى، ولا يظهرون شركًا ولا يرغبون في دينهم ولا يدعون إليه أحدًا، ولا يمنعون أحدًا من أقاربهم أراد الدعول في الإسلام.

٢- بالنسبة لدور العبادة إن كانت الأرض قد فتحت عنوة فليس لهم إحداث دور
 جديدة فيها أما إن كانت قد فتحت صلحًا فعلى ماتصالحوا عليه فإن كانوا قد كتبوا

<sup>(</sup>١) هكذا يقول والحق أنها صالحة إلى عالم اليوم والمستقبل وإلى يوم الدين.

<sup>(</sup>٢) وما أشبه عالم اليوم بذلك العالم الماضي بل أكثر.

<sup>(</sup>٢) حياة عمد ص ٢٢٢.

في الصلح البناء حاز وإلا فلا<sup>(١)</sup> ومثل الكنيسة مايلحق بها من الدير والقلاية وصومعة الراهب<sup>(٢)</sup>.

٣- والموجود من هذه الدور على المسلمين أن يحموه ويدافعوا عنه كما قال الله تعالى في آية الإذن بالقتال ﴿ وَلُولًا دَفْعُ اللّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضِ لَهُدُّمَتْ صَوَامِعُ وَلِيَعْ وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِدُ يُدْكُو فِيهَا اسْمُ اللّهِ كَثِيرًا وَلَيْنَصُرَنَّ اللّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللّهَ لَقَوِيٌ عَزِيزٍ ﴾ (٢) قال أبن القيم: «أخير سبحانه أنه لولا دفعه الناس بعضهم ببعض لهدمت هذه الأمكنة التي كانت محبوبة له قبل الإسلام وأقر منها ما أقر بعده وإن كانت مسخوطة له، كما أقر أهل الذمة وإن كان يبغضهم وبمقتهم ويدفع عنهم بالمسلمين مع بغضه لهم»، وقال الحسن: «يدفع عن مصليات أهل الذمة بالمؤمنين» (١٠).

 ٤- ولا يمنعون المسلمين من النزول بكتائسهم ليالاً أو نهارًا، وعليهم أن يوسعوا أبوابها للمارة وابن السبيل.

#### ب- في الحياة الاجتماعية:

وهي أمور محل اختلاف باعتلاف الزمن وتطور الحيـاة حتى أصبحت مختلطة بينهم وبين للسلمين فمثلاً: كان في الشروط أن:

۱- عليهم أن يلتزموا زيًا مخالفًا لزي المسلمين حتى يتميزوا عنهم ويعرفوا، فلا يتشبهون بالمسلمين في لبس قلنسوة ولا عمامة ولا نعلين ولا فرق شعر ولا في مراكبهم، ولا يتكلمون بكلامهم، ولا يكتنون بكنساهم وعليهم أن يجزوا مقادم رعوسهم، ولا يفرقون نواصيهم، كما عليهم أن يشلوا الزنائير على أوساطهم، ولا ينقشون خوائهم بالعربية، ولا يركبون السروج. وقد اختلطت جميع هذه المظاهر بين للسلمين و لم يعد لحولاء وأولتك ماعيزهم عن الآخرين وبخاصة في العصر

<sup>(</sup>۱) أحكام أهل اللمة ج ٢ ص ٦٧٦.

<sup>(</sup>۲) الدير للنصارى خاصة بينونه للرهبان عمارج البلد والقلاية بينهما وهباتهم مرتفعة كالمنازة ولا تكون إلا لواحد أما الدير فيحتمعون فيه والصومعة كالقلاية تكون للراهب وحده.

<sup>(</sup>٢) الحميج آية ١٠.

<sup>(</sup>٤) أحكام أهل النعة ج ٢ ص ٦٦٧.

الحديث.

٧- يتناكحون فيما بينهم، ويحل للمسلم أن ينزوج من نسائهم، ولا يحل لأحد منهم أن ينزوج من نسائهم، ولا يحل لأحد منهم أن ينزوج مسلمة لقوله تعالى: ﴿وَطَعَامُ اللّٰدِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلَّ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ وَطَعَامُكُمْ وَلَلْمُحْصَنَاتُ مِنَ اللّٰدِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَلْلِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَلْلِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَمَنْ قَلْلُهُ مِنْ اللّٰذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَمَنْ قَلْمُومِينِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ وَلاَ مُتَّخِلِي أَخْدَانِ وَمَنْ يَكُفُرُ بِالإِيمَانَ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُو فِي الآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِين﴾(١). وقوله تعالى: ﴿وَلَنْ يَجْعَلُ اللّٰهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ صَبِيلاً ﴾(١).

٣- إذا تزوج المسلم من الكتابية لم يمنعها من ممارسة عبادتها والبقاء على عقيدتها،
 والقسم بينها وبين أزواجه الأخريات، وعليها أن تغتسل ولا تحرج إلا بإذنه.

٤- عليهم أن يضيفوا المسلم العابر ثلاثة أيام ويطعموه من أوسط مايجدون.

 عليهم أن يوقروا المسلمين في محالسهم، ويقوموا لهم عن المحالس إن أرادوا الجلوس.

٦- لا يسلم المسلم عليهم، وإن سلموا عليه أحابهم بمثله.

٧- وإذا التقوا في طريق اضطرهم المسلم إلى أضيقه.

٨- لا يرتفعون بمبانيهم على مباني المسلمين حتى لا يطلعوا عليهم (٣).

وهذه الأمور كلها وإن كانت شرعية وضمن الشروط العمرية إلا أنه بمرور الزمن وتفكك الدولسة الإسلامية وضعف شعوبها وتعرضها لهجمات الصليبيين والتتار ثم الاحتلال والاستعمار التام وما صاحب ذلك من فرض سياسة الأقوى وقيمه وثقافته وشروطه لم يعد للمسلمين شوكة، ولم يعد لهذه الشروط وجود، ولا نبالغ إذا قلنا إن هذه الشروط اتعكست على للسلمين وأصبحت في يد الآخرين لا في أيديهم حتى وصلنا إلى الحد الذي أحاز فيه الأوزاعي وغيره أن نصالحهم وندفع لهم شيئة من أموالنا

<sup>(</sup>١) المائدة آية ٥. (٢) النساء آية ١٤١.

<sup>(</sup>٣) الأحكام السلطانية لأبي يعلى ص ٣٠٤.

عند الضرورة، أو نصالحهم مطلقة وبلا شروط إذا رأى الإمام المصلحة في ذلك وهو رأي الجمهور كما سبق وفي هذا الإطلافيان عيادة مرضاهم حائزة وقد فعلها النبي فلك المحمور كما سبق وفي هذا الإطلافيان رغب فيه الإسلام، كما يجوز المشاركة في تشييع جنائزهم، كما تجوز تعزيتهم على الصحيح، وكذلك تهنئتهم بالزواج والولد وقدوم الغائب والعافية والسلامة من المكروه أما الأعياد فلا تجوز النهنئة فيها لأنها من شعائر الدين (١)، وفي العصر الحديث والأيام الحاضرة أصبحت هذه النهنئة شيئًا مقررًا وأصبحت أعيادهم تنقل في بلاد المسلمين عبر القنوات التلفازية ويحضرها مندربون عن رئيس الدولة من كبار شخصيات المسلمين عما يؤكد ما قلناه من قبل إن الموازين والشروط قد انقلبت.

### ج- المعاملات المالية:

ا- كما بينا من قبل فإن أمواهم معصومة كلماتهم، ويجوز لهم مشاركة المسلمين في جميع الأنشطة التجارية والزراعية والصناعية بالبيع والشراء والسلم والصرف والإحارة والشسركة والحوالة والرهن إلى غير ذلك من الأمور، إلا أنه عند المشاركة يجب أن تكون الولاية أو إذن التصرف فيها للمسلم، وعليهم في كل ذلك نصف العشر إن كانوا أهل هدنة (٢). ويتوارثون فيما بينهم، ويوصي بعضهم إلى بعض، ويقف بعضهم على بعض مالم يكن ذلك للإضرار بالمسلمين، وفي هذا الإطار يتبايعون فيما بينهم الخمر والخنزير، ولا يجاورون بهما أسواق المسلمين.

٧ – ويجوز لهم أن يتولوا جميع الوظائف والأعمال ماعدا الوزارات والولايات العامة كالقضاء والجهاد، وكذلك لهم أن يمارسوا أنواع الاحتراف والاكتساب، وقيل لا يجوز لهم أن يتولوا شميعًا من أعمال المسلمين، وللجمع بين الأمرين نقول إن وجد من المسلمين من يقوم بهذا العمل لم يجز تفضيل الآخر عليه، وإن لم يوجد فلا مانع من توليهم وإلا تعطلت الأعمال، وهم الآن يتولون الكثير من الأعمال والمسانع التي لا

<sup>(</sup>١) أحكام أهل الذمة ج ١ ص ٢٠٠- ٢٠٥.

<sup>(</sup>٢) أحكام أهل اللمة ص ١٤٠-١٤٩.

يجيدهـ المســــلمون، ولو لم يتولوهـا لتوقفـت حياة المســـلمين في كثـير مــن المصالح وفي مقدمتهـا النفط ومشـــتقاته، وقد ولاهم كثــير من حلفـاء المســلمين كثــيرًا من الوظائف وحين يشتد الخوف منهم كانوا يعزلونهم.

٣- وعليهم أداء الجزية عن القادرين منهم وهم الشباب في سن القتال أما الشيوخ والنساء والأطفال فلا جزية عليهم (١)، وهي مال بسيط أخدف من كثير من ضرائب اليوم، والفقهاء مختلفون في مقدارها والأولى تركها لتقدير الإمام يزيد فيها أو ينقص مراعاة للغنى والفقر وإن كان الفقهاء قدروها بأربعة دنائير في العام وأقلها دينار وإن كان منهم ضعيف خفف عنه بقدر مايراه الإمام (١) فهيي إذن ضريبة رمزية في مقابل إقامتهم وحماية أرواحهم وأموالهم، كما أن عليهم خراج الأرض الخراجية أو العشرية ، ونصف العشر في التجارة، والمسلمون مأمورون بالرفق في أخد كل ذلك ولا يحل تكليفهم مالا يقدرون عليه ولا تعذيبهم على أدائها ولا حبسهم ولا ضربهم (٣).

#### د- القضاء:

١- الأصل في ذلك أن النزاع إذا كان بين مسلم وغير مسلم كان القاضي مسلمًا.
 ٢- وإذا كان النزاع بين ذمين وتحاكموا إلى القاضي المسلم حكم بينهم بالشريعة الاسلامية.

٣- ويجوز أن يكون لهم قضاء حاص بهم يعين الإمام لهم قاضيًا منهم يتحاكمون إليه، قال تصالى ﴿فَإِنْ تُعْرِضُ عَنْهُمْ فَلَنْ إِلَهُ مَالِ تَعْلَى ﴿فَإِنْ تُعَلِّمُ مَا يَنْهُمْ أَوْ أَعْرِضُ عَنْهُمْ وَإِنْ تُعْرِضُ عَنْهُمْ فَلَنْ يَعْمُرُونَ فَشَيْنًا وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُمْ يَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُ الْمُقْسِطِين ﴾ (٤) يَعْمُرُونَ فَلَ تَشْيعُ أَهْوَاءَهُم ﴾ (٥) قال الشوكاني: وقال تعالى: ﴿وَإَنْ اللَّهُ وَلاَ تُشْيعُ أَهْوَاءَهُم ﴾ (٥) قال الشوكاني:

<sup>(</sup>١) أحكام أهل النمة ج ١ ص ٤٢ وكذلك المحنون والمعتوه.

<sup>(</sup>٢) أحكام أهل اللمة ج ١ ص ٢٦ يتصرف.

 <sup>(</sup>٣) السابق ص ٣٤، وفي الأحكام السلطانية لأبي يعلى: ويمنع عنهم من تعرض لهم من المسلمين بسبب أو أذى،
 رية دب عليه من خالف فيه، ص ٣٠٤.

<sup>(</sup>٤) المائدة آية ٢٤.

<sup>(</sup>٥) المائدة آية ٤٩.

«فيه تخيير لرسول الله في ين الحكم بينهم والإعراض عنهم» وقد استدل به على أن حكام المسلمين مخيرون بين الأمرين، وقد أجمع العلماء على أنه يجب على حكام المسلمين أن يحكموا بين المسلم والذمي إذا ترافعا إليهم، واختلفوا في أهل اللمة إذا ترافعا فيما بينهم، فذهب وقال التخيير، وذهب آخرون إلى الوحوب وقالوا: إن هذه الآية منسوخة بقوله ﴿وَأَنِ احْكُمْ يَنْتُهُمْ بِمَا أَنْزَلُ اللَّهُ ﴾ وبه قال ابن عباس وبحاهد وعكرمة والزهري وعمر بن عبدالعزيز والسدي وهو الصحيح من قول الشافعي، وحكاه القرطبي عن أكثر العلماء» (١).

# هـ في الأمن الداخلي والخارجي:

وهي نواقض عقد الذمة والأمان والعهد.

ا- لا يؤون في كنائسهم ولا منازلهم حاسوسًا.

٧- ولا يكاتبون الكفار بأخبار المسلمين.

٣- ولا يكتمون غشًا للمسلمين.

٤- ولا يركبون السروج ولا يتخلون شيئًا من السلاح ولا يتقلدون السيوف.

٥- من ضرب مسلمًا فقد خلع عهده.

٦- من سب الله تعالى أو رسوله أو كتابه أو دينه فقد نقض عهده.

٧- من زنى بمسلمة أو سرق أو قطع الطريق فقد نقض عهده.

قال ابن القيم نقلاً عن القاضي في التعليق: مسألة: إذا امتنع اللمي من بذل الجزية، ومن جريان أحكامنا عليهم صار ناقضة للعهد، وكذلك إذا فعل ما يجب عليه تركه والكف عنه مما فيه ضرر على المسلمين وآحادهم في مال أو نفس وهي ثمانية أشياء: الاجتماع على قشال المسلمين، وألا يزني بمسلمة ولا يصيبها باسم نكاح، ولا يفتن مسلمًا عن دينه، ولا يقطع عليه الطريق، ولا يؤوي للمشركين عينًا، ولا يعاون على المسلمين، بدلالة أعنى لا يكاتب المشركين بأعبار المسلمين، ولا يقتل مسلمًا، وكذلك

<sup>(</sup>١) فتع القدير ج ٢ ص ٤٢.

إذا فعل مافيه إدخال غضاضة ونقص على الإسلام وهي أربعة أشياء ذكر الله وكتابه ودينه ورسوله بما لا ينبغي سواء شرط عليهم الإمام أنهم متى فعلوا ذلك كان نقضآ لعهدهم أو لم يشرط في أصح الروايتين» (١) وللفقهاء اختلاف في بعض ذلك حكاه ابن التيم بعد ذلك (٢) فأين هذا مما يحدث في فلسطين والسودان ولبنان واريتريا ويوغسلافيا والشيشان...

<sup>(</sup>١) أحكام أهل النمة، ج ٢ ص ٥٠٠ ومايعدها والمغنى ج ٩ ص ٣٥٤.

<sup>(</sup>٢) أأسابق ص ٥٠٨، ٨٠٩، ٨١٠ والمغني ج ٩ ص ٣٥٦-٢٥٨.

<sup>(</sup>٣) أحكام أهل الذمة، ج١، ص ١٨٥.

<sup>(</sup>٤) السابق ص ١٧٥.

<sup>(</sup>٥) الأحكام السلطانية للماوردي ص ٢٩٠ ولأبي يعلى ص ١٩٥.

# البحث الرابع فروق ومقارنات

بعد هـذا العرض الـذي بين أصول هذه العلاقــة وتنوعهــا ومجالاتهـا المتعـددة التي انتظمت كل تفاصيل الحياة نأتي إلى بيان بعض الفروق والمقارنات كما يلي:

أ- رأن الإسلام تكفل لغير المسلمين المقيمين في دياره يكل الحقوق التي تحقق لهم الحياة الآمنة المطمئنة وأنه سبق بذلك كل المنظمات العالمية وما تنادي به من حقوق سياسية ومدنية واحتماعية ودينية ومالية وتعليمية، كما أنه أوصى المسلمين بغير المحاربين ممن لا يقيمون في ديارهم بكل بر وقسط، يقول الدكتور محمد حميد الله في مقدمة كتاب أحكام أهل الذمة: «أما المسلمون فهم وضعوا قانون الدول أو علم السير غير مستثنين قطرًا، ولا مخرجين من غير للسلمين صنفًا وفي وسعنا أن نقول دون وجل أو تردد إن فقهاء المسلمين انتهوا بأبحاثهم قبل أربعة عشر قرنًا إلى مالم ترق لمثله ثقافة أوربا وأمريكا، فاتسمت التعاليم الإسلامية في هذا الصعيد بالطابع العالمي، وقامت على قوانين عادلة أصلها ثابت و فرعها في السماء»(١).. ويزداد الباحث المنصف إكبارًا لنظام الإسملام إذا لمح فيهما معناهما الحقوقي محضًا صريحًا إلى جمانب صبغتها العالمية اللولية مما تيسر لهذا البحث قبل الإسالام أن يتخذ صورة الحق أو شكل القانون ومدلوله بتحديده العالمي الدقيق، ماتضعه السلطة العليا من القواعد العلمية لسيرتها الخاصة ولسيرة الخاضعين لأحكامها، وهي تضع هذا القانون إما عشينتها وحدها، وإما بتعاونها مع غيرها من السلطات العليا في بلاد أخرى على أساس المعاهدات، ثم لا تكتفي بذلك بل تنذر كل دولة خارجة على تلك المواثيق بشكواها وإقامة دعوى عليها في محكمة تقضى بالعدل بين المتخاصمين.. [أو ينتصب الإسلام شامخ الرأس لأنه- باعبتراف الجميع- قضى على التمييز العنصري واللوني والجغرافي، وترك من تراث الأخوة الإسلامية ما لم يستطع هدمه سيل الأفكار الغربية الحديثة، فالإسلام نظام (١) مقدمة أحكام أهل الذمة د. حميد الله بانتصار وتصرف ص ٨٢ يل ص ٩٠. شامل لتصوير الحياة من جميع أنحائها وشعبها، وذلك ماحعل الدين والسياسة فيه يصطبغان صبغة واحدة... وإذا كانت حقوق الأجانب وهم عادة الأقليات تشتمل على الأمور التالية: صيانة أرواحهم وأعراضهم وأموالهم، وكفالة حريتهم في الاعتقاد والعبادة وأركان الدين، وضمان مساواتهم بالمواطنين الأصلييين، والترخيص لهم في التخاطب باستعمال اللغة التي يفضلون، وعدم التعرض لهم في أحوالهم الشخصية وتقاليدهم العائلية في الذكاح والطلاق والنفقات والميراث وتمكينهم من حرية الاجتماع وهر ماعيرت عنه الجمعية العامة للأمم المتحدة في وثيقة حقوق الإنسان في حصرها في ثلاثية حقوق: الدين واللغة والثقافة.. فقد كفل الإسلام لهم أكثر من ذلك.. فليس للنمين في الإسلام حرية الدين واللغة والثقافة فحسب، بل لهم في جميع مسائل حياتهم استقلال تام إلا إذا خالفوا تصوص العقد أو تحاكموا إلى القاضي المسلم](١).

ب- [والجزية التي فرضها الإسلام عليهم والتي يحلو للبعض أن يتهم الإسلام بها لم يخترعها الإسلام بل كانت معروفة قبله عند حيران العرب من الفرس والروم وكانت توخذ من كل من لم يؤد الحدمة العسكرية، بل إن الدول الحديثة تفرض على المقيمين مبالغ باهظة كرسوم للإهامة أو الزيارة تبلغ أضعاف الجزية وإن لم تسم باسمها وتشمل هذه الرسوم النساء والأطفال والشيوخ الذين أعضاهم الإسلام من الجزية، وأعفى غيرهم من الرهبان والفقراء، ومالت الدولة الإسلامية في بعض الظروف إلى إعفاء اللمين من تلك الجزية، مما يجعل الأمر بعيدًا عن أي اتهام أو شبهة فقد كافاً عمر بن الخطاب اليهودي الذي أشار بحفر خليج يربط بين النيل والبحر الأحمر بوضع الجزية عنه مدى الجزية وأعفى نصارى نجران أربعة وعشرين شهرًا وخفف عثمان بن عفان عنهم حزء من الجزية وكذلك فعل من جاء بعلهما ولم يكن ذلك عن ضعف وخوف بل كان تفضلاً وإنعامًا (٢) وحدث مثل ذلك في العصر الحديث في باكستان ومصر وغيرهما من البلاد عملاً بسيرة الحلفاء ومراعاة للمصلحة ورغبة أن تعامل البلاد

<sup>(</sup>١) مقدمة أحكام أهل الدمة/ حميد الله ص ٩١.

<sup>(</sup>٢) السابق، ص ٩٣.

الأحرى التي فيها أقلبات مسلمة بمثل مايعامل به المسلمون الأقلبات غير المسلمة في بلادهـم. وما يقال عن الجزية يقال عن غيره من الحزاج والعشور، وكل ذلك خاضع للشروط والعقود بين الطرفين، كما يخضع أيضًا للظروف المالية والأحوال الاقتصادية فقد وضع عمر عن أهل مصر والشام والعراق كل خراج النحل.

والمسلمون يؤدون الزكاة على جميع مدخراتهم ولا يؤدي الذميون إلا الجزيدة والخراج، والربا حرام على المسلمين وليس عرمًا على الذميين بما يظهر أن المسلمين كانوا يتحملون من الأموال أكثر مما يتحمله الذميون. كما أن مسألة الغيار في الزي لم يرد بها قرآن ولا سنة، وإنما ظهرت بعد ذلك مما يدل على أنها وضع اجتماعي في صالح الذميين وليس ضلهم، قصد منه أن تكون لهم شخصيتهم المستقلة وقيمهم على مر الزمان، ومع هذا فقد تغير الأمر فيما بعد واختلط هؤلاء بأولتك إن لم يكونوا قد امتازوا على المسلمين في كثير من الأمور مما لم يعد معه مجال للقيل والقال.

ح- [فلا يعني هذا التعايش الجميل الذي أرسى الإسلام مبادئه ووضح معالمه حتى عاش المسلمون وغير المسلمين في مجتمع واحد آمن. أن تذوب الفوارق الدينية والمعتقدات الإسلامية فيتنازل المسلمون عن دينهم وثقافتهم وحضارتهم ويقبلوا مايعرض عليهم من ثقافات غريبة تقوم على العلمانية والعولمة، وما تتضمنه كل منهما من انحلال وقيم فاسدة والحداد وضلال فهناك الشيوعية والرأسمالية وهناك العلمانية والمصهيونية واليهودية والنصرانية وهناك الحضارات الشرقية والغربية وكلها ضد الإسلام والمسلمين عما يجعلنا نزداد تمسكًا بديننا وقيمنا وتراثنا وحضارتنا ويزداد ولاؤنا لله تعالى وكتابه ورسوله في وتبرؤنا من كل مايعاديهم، فبالقرق كبير حدًا بين مسلم يتسامح مع الآخرين ويتعايش معهم بعزة وكرامة، ومسلم يتنازل عن دينه وأخلاقه باسم الحرية فيضيع منه كل شيء عما في ذلك حريته وكرامته لأنه سيتحول بالتنازل إلى عبد للدنيا والشهوات والمال والملذات وبذلك يخسر الدنيا والآخرة].

د- إننا ننادي بالتعايش والتقارب والتسامح والمرونة والأخوة الإنممانية على النماذج
 التي أرساها القرآن الكريم والسئة النبوية المطهرة والشروط العمرية وأقوال الفقهاء مع

النهم الصحيح لها ذلك الفهم الذي يقوم على المصلحة والمرونة وبيان صلاحية الشريعة الإسلامية لكل زمان ومكان، وكما تحقق هذا التعايش على يدي رسول الله فله واصحابه من بعده في المدينة وماحولها وكان نموذجًا في الأمن والأمان والسلام، فإننا نظمع إلى استمرار ذلك في العصر الحديث مع الأخذ بعين الاعتبار تلك المتغيرات التي طرأت على موازين القوة والاقتصاد بين المسلمين وغيرهم حتى لو اقتضى الأمر حكما قال ذكرنا من قبل أن نتصالح وتعايش دون أن يدفعوا لنا شيئًا فللإمام ذلك كما قال جمهور الفقهاء، ولو اقتضى الأمر أن ندفع لهم عند الضرورة - شيئًا فللإمام ذلك كما قال الفقهاء، أما التنازل عن ديننا أو كتابنا أو ستنا أو ثقافتنا وقيمنا فالموت أهون منه، وهذا مافعله رسول الله فل وأصحابه والخلفاء من بعلهم على مر العصور، و لم يكن يطمع الأعداء إلا في العيش بسلام فلما وجلوا فينا ضعفًا واستسلامًا طمعوا فيما هو يطمع الأعداء إلا في السيدة والاستعباد والتخلي عن المدين والقيم والحضارة أكثر من العيش طمعوا في السيادة والاستعباد والتخلي عن المدين والقيم والحضارة والإرامنا بكل مايرغبون من فساد وانحلال وضلال ولو سلمنا لهم بذلك لم يكتفوا بل فتلونا كالبهائم كما يفعل وينادي اليهود وغيرهم في فلسطين وغيرها(١).

 <sup>(</sup>١) انظر: مقدمة أحكام أهل الذمة د/ حميد الله ص ٧٧، ٧٩، ٥٥.

<sup>(</sup>٢) انظر: العلاشات بين للمسلمين وأهل الكتباب مضاهيم أساسية د/ عمد العوا جريدة الشبعب في ١٠ / ١٠ / أ ١٤٠٠ هـ ص ٩.

<sup>(</sup>٣) الحجرات آية ١٣.

وَٱلْفُسِهِمْ فِي سَسِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴿ ١٧ . فوضع المبدأ الأولى للتعايش ووضع المبدأ الثاني لمن يرفضه. فلنحرص على تحقيق ذلك والتمسك به .

هذا وبالله التوفيق وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وأصحابه اجمعين. والحمد لله رب العالمين.

<sup>(</sup>١) الحمرات آية ١٥.

## قائمة المراجع

- ١- القرآن الكريم.
- ٢- أحكام أهل الذمة، لابن القيم، تحقيق د. صبحي الصالح، دار العلم للملايين، ط٤،
   سنة ١٩٩٤.
  - ٣- الأحكام السلطانية، لأبي الحسن على بن محمد الماوردي، دار الكتاب العربي.
    - ٤- الأحكام السلطانية، للقاضي أبي يعلى محمد الفراء، دار الوطن، الرياض.
      - ٥- الأم، للإمام الشافعي، المطبعة الأميرية، بولاق- مصر، سنة ١٣٢٦ هـ.
- ٢- بداية المحتهد ونهاية المقتصد، لابن رشد، دار ابن حزم، بيروت، ودار الصميعي
   بالرياض.
  - ٧- حياة محمد، د. محمد حسين هيكل، مصر.
  - ٨- سيل السلام، للصنعاني، الحلبي، مصر، ط ٤، سنة ١٩٦٥.
    - ٩- السيرة النبوية، لابن هشام، القاهرة.
  - ١٠ شرح منتهي الإرادات، منصور البهوتي، مطبعة عالم الكتب، بيروت.
  - ١١- الصارم المسلول على شاتم الرسول، لابن تيمية، مطبعة السعادة، مصر.
    - ١٢- صحيح البخاري، المطبعة الخيرية، مصر، سنة ١٣٢٠ هـ.
      - ١٣- صحيح مسلم، بشرح النووي، مطبعة بولاق.
- ١٤ فتح القدير الجامع بين في الرواية والدراية من علم التفسير، مطبعة دار إحياء النزاث العربي، بيروت.
- ١٥ المتجر الرابح للحافظ الدمياطي، بتحقيق د. عبدالملك بن دهيش، مطبعة دار خضر، بيروت، سنة ١٤١٩ هـ.
  - ١٦- المعجم الوسيط، مجمع اللغة العربية بالقاهرة، ط ٢، سنة ١٣٩٢ هـ.
  - ١٧- المغني، لابن قدامة، بتحقيق محمود فايد، مطبعة مكتبة القاهرة، سنة ١٣٩٠ هـ.
- ۱۸ هدایة الراغب لشرح عمدة الطالب، عثمان النحدي، مطبعة دار الصابوني ودار
   الباز، ط ۱، سنة ۱٤۱۷ هـ.
  - ١٩ حريدة الشعب، القاهرة، سنة ١٤٢٠ هـ.

الفصل الثاني الفصل الثاني حسوار الفصل الثاني حسوار الأديان والحضارات وور الجامعات ومؤسسات التعليم العالي وتحليل وتعليم وتحليل وتحليل

# تمهسيد في مفهوم الحوار والأديان والحضارة

# أ- مفهوم الحوار:

الحوار في اللغة مصدر للفعل: حاور الذي يفيد المفاعلة والتبادل بين شخصين أو أكثر، مثل قاتل قتالاً، ولـه مصدر آخر وهو المحاورة، كالمقاتلة وهي العملية التي تدور بين المتحاورين، ومادته ا لأصليـة «الحور» جاء في لسان العرب: «الحور: الرجوع عن الشيء إلى شيء... والمحاورة: المحاوبة، والتحاور: التحاوب،... والمحاورة: مراجعة المنطق والكلام في المخاطبة.. » (١). وجاء في المعجم الوسيط: حاوره محاورة وحوارًا: حاربه وحادل، وفي التنزيل العزيز: ﴿قَالَ لَـهُ صَاحِبُهُ وَهُو َ يُحَاوِرُهُ﴾(٢)، وتحاوروا: تراجعوا الكلام بينهم وتجادلوا، وفي التنزيل العزيز: ﴿وَاللَّهُ يَسْمُعُ تَحَاوُرَ كُمَّا ﴾(٢). والحوار: حديث يجري بين شخصين أو أكثر في العمل القصصي، أو بين ممثلين أو أكثر على المسرح... وقد يراد منه النقص بعد الزيادة، «يقـال: حار الشيء: نقص، ويقال: حار بعدما كار: نقص بعدما زاد، ويقال: حور الله فلانا: خيبه ورجعه إلى النقص، وحور فلان الكلام: غيره، والحور: النقص والهـلاك، ويقال: إنه في حور وبور: في غير صنعة ولا إحادة أو في ضلال، والباطل في حور: في نقص وتراجع»(<sup>٤)</sup> «وقال الراغب الأصفهاني: والمحاورة والحوار: المرادة في الكلام، ومنمه التحاور، قبال الله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَ كُمَا﴾ والحور: التردد إما بالذات وإما بالفكر، والقوم في حوار فى تردد إلى النقصان، وقوله نعوذ بالله من الحور بعد الكور أي من التردد في الأمر بعد المضى فيه، أو من نقصان وتردد في الحال بعد الزيادة فيها»(°).

نحن إذًا أمام ثلاثة معان أصلية: أحملها الحديث الذي يجري بين شخصين أو أكثر

<sup>(</sup>١) لسان العرب لابن ستطور، ج ٣، ص٣٨٣/ ٣٨٤ باحتصار.

<sup>(</sup>٢) الكهف "٣٧". (٣) الحادلة "١".

<sup>(</sup>٤) للعجم الرسيط، ج ١، ص ٢٠٥، ٢٠١، ٢١١.

<sup>(</sup>٥) مفردات القرآن، ص ١٤٢.

بالسؤال والحواب والمناقشة والجدال والمرادة، ثاليها: النقص بعد الزيادة كما يحدث للأمم والدول والحضارات، ثالثها: الحيرة والزدد والرغبة في معرفة ماعند الآخر وهذه المعانى الثلاثـة تصدق أو تحتمع في حوار الحضارات لأن كل حضارة تتفاعل مع الحضارات الأحرى ويتساءل أهل كل حضارة عما عند الآخرين ليفيدوا منها كما أن كل حضارة تتعرض لعوامل النقص والذبول بعد الازدهار والاكتمال مما يجعلها ويجعل أهلها في حيرة تدفعهم للأخذ من الآخرين، وهذه كلها عوامل إيجابية في تحقيق التكامل والتعاون بدلاً من التصارع والتنافر والتحارب وهذه المعاني اللغوية محتمعة تتفق مع المعنى الاصطلاحي أو الفكري والثقبافي للحوار في العصر الحديث، ومع أن الحوار كما رأينا قـد استخدم في القرآن الكريم واللغة العربية إلا أن معناه كـان قاصرًا على المعنى البسيط: الجاوبة والتحاوب ومراجعة المنطق والكلام ولكنه الآن ومنذ فترة حديثة اتسع معناه ليشمل كثيرًا من أساليب الحياة والعلاقات بين الناس والأمم والدول والعلاقات الدولية والأديان وكل وسائل التفاهم والتعاون والتعايش والتقارب حتى شمل أيضًا التقريب بين الأديان يتضح ذلك من قول الدكتور عبدالعزيز التويجري: «مفهوم الحوار في الفكر السياسي والثقافي المعاصر من المفاهيم الجديدة حديثة العهد بالتداول، ولعل مما يدل على حدة هذا المفهوم وحداثته أن جميع المواثيق والعهود الدولية التي صدرت في الخمسين سنة الأخيرة بعد إنشاء منظمة الأمم المتحدة تخلو من الإشارة إلى لفظ الحوار... فليس الحوار من ألفاظ القانون اللولي... وعلى هذا الأسساس فإن الحوار مفهوم سياسي أيديولوجي ثقافي حضاري، وليس مفهومًا قانونيًا»(١) يريد أن يقول إن المفهوم الواسع للحوار لم يكن معروفًا من قبل إنما كان المعروف هو المعنى البسيط المحدد القياصر على تردد الحديث بين شخصين، وهذا الذي جعل الكياتب الروسسي اليكسي جورافسكي يقول: «لابد قبل كل شيء من تحديد وضبط مفهوم الحوار ذاته، ففي المعنى العريض للكلمة يمكن فهم الحوار الإسلامي المسيحي كتاريخ للعلاقات المتبادلة بين المسلمين والمسيحيين على مدى أربعة عشر قرنا... ولكن في الوقت الحالي يتشكل مفهوم آخر للحوار كمحطة تاريخية واعية، كوضع شديد الأهمية والحساسية

<sup>(</sup>۱) الحوار والتفاعل من منظور إسلامي، د. عبدالعزيز التوبجري نقلاً عن كتاب دهوة التقريب بين الأديان، د.أحمد القاضي، ج ١، ص ٣٤٨.

يتطلب دراسة مفاهيمية نظرية متكاملة، ومعالجة مؤسساتية عملية مثمرة و فاعلة، إن تـاريخ الحوار المذكـور لا يمتد لأكثر مـن بضعـة عقود من الزمن، وتقويـم هـذه الظاهرة الجديدة من زاوية واحدة أمر غير ممكن، وبغية تقدير مضمونه الفكري، فإنه لابد أولاً من تحديد سياسي واجتماعي- ثقافي للبلد أو للإقليم الذي يجري فيه الحوار، حيث إن الاتجاهات الخاصة بالحوار يمكن أن تكون ذات أهداف متشعية ووفق مستويات مختلفة أيضًا تصعب الإحاطة بكل أطرافها وتفرعاتها وميادينها المعقدة ومتعددة الجوانب التي تنضوي تحت عنوان: الحوار الإسلامي المسيحي، ولكن من الضروري في الوقت ذاته إيجاد مرتكزات منهجية سليمة، من شأنها أن تمنحنا زاوية ملائمة تسمح برؤية الجوانب المتنوعة في وحدة مشكلية واضحة المعالم إلى حد معقول»(١) ونظرًا لحداثة المصطلح بهذا الفهوم الواسع فقد استخدم في محالات عدة منها بحال التقريب بين الأديمان حيث تردد الحوار في مؤتمرات هذا الجمال ٣٢ مرة وفي هذا يقول المجمع الفاتيكاني: «لثن كـان قـد وقع في غضون الزمـن كثـير من المنازعـات والعداوات بين المسيحيين والمسلمين، فإن المجمع يحرضهم جميعًا على نسيان الماضي والعمل باحتهاد صادق في سبيل التفاهم في مايينهم، وأن يجمعوا ويعززوا كلهم معًا من أجل جميع الناس: العدالة الاحتماعية، والقيم الروحية والسلام والحرية»(٢). ويقول الشيخ محمد مهدي شمس الدين واصفًا مشروعه للحوار الإسلامي للسيحي: [يقوم بصورة أساسية على أن يبحث قادة الفكر والروح في كلا الدينين عن المساحات المشتركة بينهما في قضايا الإنسان والمحتمع والحضارة، فإذا اكتشفت هذه المساحات المشركة يتوجه الدينان معًا نحو العالم في عملية فتح روحي للحضارة الحديثة وإنسانها، ثم يجمل المساحات المشــتركة في ثمان نقـاط: الإيمان بالله، الإيمان باليوم الآخر، الإيمان ببعثة الأنبياء - إجمالًا- الإيمان بالبعد الروحي للإنسان، الإيمان بحاجة الإنسان للعبادة، الإيمان بكراسة الإنسان، الإيمان بالأخلاق، الإيمان بالأسرة، مع التأكيد البالغ على الابتعاد عن دائرة «حوار اللاهوت وعلم الكلام» أي الحوار العقدي](٣).

 <sup>(</sup>١) الإسلام والمسيحية من التنافس والتصادم إلى أضاق الحوار والتضاهم، وليكسي حورانسكي، نقلاً عن: دهوة التقريب بين الأديان، ج ١، ص ٤٩١- ٣٥٠.

<sup>(</sup>٢) دعوة التقريب بين الأديان، ج ١، ص ٣٣٧.

<sup>(</sup>٣) دعوة التقريب بين الأديان، ج ١، ص ٣٦٨: نقلاً عن كتاب: الشسيخ عمد مهندي شمس الديس بين وهج الإسلام وجليد المذاهب فرج موسى ص ١٨/٨.

ويقول الدكتور يوسف القرضاوي: «نحن معا تؤمن با لله ولو إيمانًا إجماليًّا، ونؤمن بالآخرة والجزاء الأخروي، وتؤمن بعبادة الله، وبالقيم الأخلاقية، وبثبات هذه القيم، نؤمن بوحدة الإنسانية، وبأن الإنسان مخلوق مكرم، نؤمن.. إلحّ. نأتي بأشياء يمكن أن تجمع بين المختلفين، فإذا وضعنا هذه الأشياء المتفق عليها يمكن أن تقرب بين المختلفين بعضهم بعضًا، من جهتنا نحن المسلمين مستعمون للتقارب، المهم أيضًا أن يكون عند الآخرين مثل هذه الروح، فيعاملونا بمثل مانعاملهم به، ويقتربون منا بقدر ما نقترب منهم»(١).

وهكذا يظهر أن الغرب المسيحي هو الذي سعى لإقامة هذا الحوار مع المسلمين لتحقيق التقارب بين الأديان والتفاهم بين الشعوب والتعايش والتسمامح بين الأمم والتكامل والتعاون بين الحضارات وتحقيق العدالة الاحتماعية والقيم الروحية والسلام والحرية. وهي دعوة ظاهرها الخير وهو مايحرص عليه الإسلام ويدعو إليه ويرغب فيه إلا أنها تنطوي على مخاوف من المسخ والتشويه وإخضاع الثوابت الإسلامية للتنازل والتغيير بحجة التقارب والتفاهم والتعايش، وتلك هي مقدمات العولمة والنظام العالمي الجديد والعلمانية لأن هـ له الدعوة لم تنبع من المسلمين رغم تخلفهم الواضح وضعفهم الظاهر في العصر الحديث ولكنها جاءت من الغرب، كأنهم لما فشيلوا في الحروب الصليبية، ولما فشلوا في الاستعمار العسكري الحديث، ولما قاموا بزرع إسرائيل في قلب الأمة الإسلامية أرادوا أن يغزوا للسلمين فكريًّا وثقافيًّا واحتماعيًّا واقتصاديًّا عن طريق الاستشــراق والتبشير والحوار لأنهم يعلمون أنهم لـن يخسـروا شـيتًا فهم كافرون أولاً وآخرًا إنما المراد خسارة المسلم بحيث لا يبقى المسلم القوى العقيدة الثابت القيم والأخلاق وإنما يصبح المسلم الممسوخ الذي ليس لمه من الإسلام إلا الإسم أما العقيدة والعبادة والقيم وجميع الثوابت فتصبح في خبر كان وتحل محلها قيم العولمة وثقافة العلمانية والحريمة والإباحية، وهذه الدعوة للحوار والتقارب لم تتبلور وتبدأ إلا في العقود الأربعة الماضية بعد البيان المجمعي الصادر عن المجمع الفاتيكاني الثاني في ٢٨ أكتوبر ١٩٦٥ م، وإن كان بعض الدارسين في الغرب قد نادي إلى ذلك من طرف

<sup>(</sup>١) السابق، ج ١، ص ٣٣٩، نقلاً عن: الإسلام والغرب، مع د. يوسف القرضاوي، حسن علي دبا، ص١٦.

واحد كما فعل المبعوثون المصريون بعد دراستهم في فرنسا وبريطانيا ثم عودتهم إلى مصر حيث نادى بعضهم إلى ضرورة الأخذ بالحضارة الغربية كلها بحلوها ومرها حتى نسير في ركب التقدم، وقد حوبه ذلك الاقتراح بمعارضة شديدة ورفض كامل، وهناك من أيده ولكن في الجانب الحلو فقط أما المر فلا حاجة لنا به، والحلو هو أسباب النقدم العلمية والنهضة الصناعية والاقتصادية، وللر هو الإباحيـة والعلمانية، ومع أن ذلك لم يتم في حينمه إلا أن بذوره أنبتت جيلاً لديمه الاستعداد لقبول الحوار ودعوة المجمع الفاتيكاني الجديدة، ومما شحع البلاد الإسلامية على قبول هذه الدعوة أمران: الأول أن المغلوب والضعيف- كالمسلمين- يكون مفتونًا غالبًا بمن غلبه وراغبًا في تقليده ومعرفة ماعنده من أسباب التفوق والتقدم فيسعى إلى الحوار لتحقيق التقارب ويؤكده عن طريق البعثات والدورات وللؤتمرات والندوات والزيارات على مستوى الدولة ومؤسساتها وعلى مستوى الشعوب والمنظمات الأهلية غير الحكومية وعلى مستوى الأفراد سياحة وغيرهما، الشاني: ماتردد على ألسمنة بعض المفكرين من الكتاب والصحفين والإعلاميين من القول بصراع الحضارات، وأنمه لابد من فناء بعض الحضارات لتحل محلها حضارات أخرى وهكذا، فلابد أن تزول الحضارة الإسلامية حتى تحل محلها الحضارة الغربية، ومن هنا قبل السلمون الحوار ليدافعوا عن حضارتهم ويحافظوا عليهما ويبينوا أنها تتسمع للتفاهم والتكامل والحوار مع الحضارات الأخرى حتى يثبتوا خطأ مقولة الصراع وهذا ماحدث ومازال يحدث حتى الآن، وهذا مانسعي إلى بيان المقصود منه وكيفيته في هذا البحث، وهو ماندلل على وجوده وتطوره في الحضارة الإسلامية عبر التاريخ، ولكنه الحوار الذي يحافظ على الهوية الإسلامية عبر التاريخ، ولكنه الحوار الذي يحافظ على الهوية الإسلامية وثوابتها، وليس الحوار الذي يمسخ شخصيتها ويمحو ثوابتها، فلنتحاور لنتبادل ولنتعاون ونتفاهم ونتكامل مع الحفاظ علمي ديننـا وأصولنـا وأخلاقنا وقيمنـا، نـأخذ من حضـارات الآخريـن ماينفعنا ونطرح منها مايضرنا، ونقدم لهم ماعندنا من الخير ليأخذوا منه مايشاءون، وهذا يجعل الحوار مترددًا بين حكمين شرعيين أحدهما حرام والثاني مباح يقول الدكتور أحمد القاضي: «مصطلح الحوار قد يراد به حوار التقريب بين الأديـان- بـالأخذ والإلتزام بالمتفق عليه عند الجميع والبعد عن المختلف فيه- وقد يراد به: حوار التعايش بين أتباع الأديان لتحقيق مصالح مشتركة من أمور المعاش، فهو بالمعنى الأول مذموم قطعًا- لأزه سيحمل المسلمين يعترفون بما عند الآخرين من شرك وبالمعنى الثاني يخضع للسياسة الشرعية للأمه (١) فناخذ مانراه مصلحة ومانحن بحاجة أو ضرورة إليه وندع ماليس ضرورة ولا حاجة من الترفيمه والكماليات، وبخاصة أن الآخرين يدسون في تلك الكماليات مايؤدي إلى المحظور والحرام، وسسنزيد هذا الأمر بياناً وتفصيلاً في ثنايا البحث إن شاء الله.

### ب- الأديان:

جمع دين هو كما حاء في اللغة الديانة وهو اسم لجميع مايعبد به الله ، والملة ، والإسلام والاعتقاد بالجنان والإقرار باللسان وعمل الجوارح بالأركان، والسيرة، والإسلام والاعتقاد بالجنان والإوع، والحساب، والملك، والسلطان، واخكم، والقضاء والتدبير(٢) وهو في الاصطلاح: وضع إلهي سائق لذوي العقول باعتيارهم إياه إلى الصلاح في الحال والفوز في المال- وينقسم إلى دين صحيح ودين باطل؟ أما الباطل الصلاح في الحال والفوز في المال- وينقسم إلى دين صحيح ودين باطل؟ أما الباطل وغير ذلك من الأديان الوضعية أو الجرفة، ونقول أديانًا لأن الله تعالى سماها أديانًا من وغير ذلك من الأديان الوضعية أو الجرفة، ونقول أديانًا لأن الله تعالى سماها أديانًا من يقبّغ غير الإسلام وينا فكن حيث الاعتباد عليها والتمسك بها. قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَبْتُغ غَيْرُ الإِسْلام والمشركين والإسلام ﴿لَكُمْ وَيِنَكُمْ وَلِيَ دِينَ الْأَيْ عِير ذلك من الآيات، أما الدين الصحيح والإسلام ﴿لَكُمْ وَينَكُمْ وَلِي دِينَ الله على السان جميع الأنبياء والمرسلين ونزلت به الكتب الشياء عامن عند الله تعالى على لسان جميع الأنبياء والمرسلين ونزلت به الكتب السماوية وارتضاه الله عز وجل لخلقه فهو الإسلام قال تعالى: ﴿إِنَّ اللهُونَ عِنْدُ اللهِ المساوية وارتضاه الله عز وجل لخلقه فهو الإسلام قال تعالى: ﴿إِنَّ اللهُونَ عنه اللهُونَ عنه المنان عنه الإسلام ﴿ وَرَضِيتَ لَكُمُ الإِسْلامَ ويناله اللهوان عنه المنان وعنه المنان عنه المنان المنان عنه المنان عنه المنان عنه المنان عنه المنان عنه المنان المنان عنه ال

<sup>(</sup>١) دعوة التقريب بين الأديان، ج ١، ص ١٦٣٣.

<sup>(</sup>٢) المعجم الرسيط، ص ٣٠٧.

<sup>(</sup>۱) آل عبران " ۸۰ ".

<sup>(</sup>٤) الكاثرود" ٢".

<sup>(</sup>ه) آل عمران "19 ".

<sup>(</sup>١) المدة "٢".

﴿وَأُمِرْتُ لَأَنْ آكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ﴾(١) قال عن إبراهيم ﴿وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ﴾(١) وَعَن نُوحٍ ﴿وَأُمِونُ ۚ أَنْ ٱكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ ٢٦) وعن يعقرب وبنيه ﴿يَابَنِيُّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ فَلاَ تَمُوتُنَّ إلا وَأَنْسَمْ مُسْلِمُونَ (١٣٢) أَمْ كُنْتُمْ شَهَدَاءَ إذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُـلُونَ مِنْ بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَـهَ ءَابَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهًا وَاحِدًا وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَهُ( ۚ ) وعمن آمن من قوم لُوط ﴿فَمَا وَجَدْنَا فِيهُمَا غَيْرَ بَيَّتٍ مِنَ الْمُسْلِمِين﴾(°) وعن يُوسف ﴿أَنْتَ وَلِيِّي فِي الدُّنْيَا وَالآخِرَةِ تَوَلِّنِي مُسْلِمًا وَٱلْحِقْنِي بِالصَّالِحِين﴾(١) وعن موسى وقومه ﴿رَبُّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَفَّنَا مُسْلِمِين﴾ (٧) حتى فرعون وهو يغرق ﴿ءَامَنْتُ أَنَّهُ لاَ إِلَهَ إِلاّ الَّذِي ءَامَنَتْ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ (٨) وقالت بلقيس ﴿وَأَسْلَمْتُ مَعَ مُسَلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (1) وقال بنو إسرائيل لعيسى ﴿ عَامَنًا باللَّهِ وَاشْهَا بأنَّا مُسْلِمُونَ ﴾ (١٠) وكذلك قال الجن ﴿ وَأَنَّا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ وَمِنَّا الْقَاسِطُونَ فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولَئِكَ تَحَرُّوا رَشَدًا ﴾(١١) وهكذا فليس لأحد أن يقول أن موسى جماء باليهودية، وأن عيسمي حماء بالنصرانية، وأن إبراهيم جماء بالحنيفية لأن الجميع جماعوا بالإسلام وأرسى كل منهم جزءًا من بنيانه وأنمه الرسول ﷺ كما جاء في الحديث «فأنا موضع الزاوية وأنــا خاتم النبيين» وإنما حصل التنوع في الشــراثع والأحكام الجزئية بعد الاتفاق على الأصول كما قال تعالى ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ اللَّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلاَ تَتَفَرَّقُوا فِيهِ﴾(١٠) نُم قال: ﴿ لِكُلُّ جُعَلْنًا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا ﴾ (١٣) وهذا هو المعنى الوحيد الصحيح

<sup>(</sup>٢) الأنعام "١٦٣ <sup>"</sup>. (۱) الزمر "۱۲".

رع) البقرة " ۲۲ /۱۳۲ ۱ ". (٣) يونس "٧٢".

<sup>(</sup>۱) يوسف "۱۰۱". (٥) الذاريات " ٣٦ ".

<sup>(</sup>٨) يونس "٩٠". (٧) الأعراف " ١٢٦ ".

<sup>(</sup>۱۰) آل عمران " ۲۵ ". (٩) النمل "٤٤". (۱۲) الشورى " ۱۳ ".

<sup>(</sup>١١) الجن "١٤".

<sup>(</sup>١٣) للادة " ٤٨ ".

لوحدة الدين، وماسوى ذلك وسواس الشياطين، ولا يجوز تسمية اليهودية والنصرانية وغيرها أديان سعاوية لأن الدين السماوي كما رأينا هو الإسلام وماعداه أديان وضعية فتسميتها بالسماوية باطل لأنها تحريف لما نزل من السماء، وكذلك لا يجوز إطلاق لفظ «الأديان الثلاثة الإسلام واليهودية والنصرانية» لما فيه من شبهة المساواة بينها وهي ليست كذلك إذ الدين الصحيح هو الإسلام فقط، ومن هنا فإن التقريب بين الحق والباطل والصحيح وغيره ضرب من المستحيل يقول الشيخ ابن عتيمين في إحدى خطبه «قد يسمع مابين حين وآخر كلمة (الأديان الثلاثة) حتى يظن السامع أنه لا فرق بين هذه الأديان الثلاثة كما أنه لا فرق بين المذاهب الأربعة، ولكن هذا خطأ عظيم، إذ لا يمكن أن يحاول التقارب بين اليهود والنصارى والمسلمين، إلا كمن يحاول أن يجمع بين الماء والنار» (١).

#### جـ الحضارة:

كلمة مشتقة من الفعل حضر وهي في الأصل تعني الإقامة في الحضر: القرى والمدن يقال: حضر فلان حضارة أقام في الحضر... واحتضر المكان: نزل به... وتحضر: حضر، وتخلق باخلاق أهل الحضر وعاداتهم... والحاضرة: خلاف البادية وهي المدن والقرى والريف،.. والحضارة: الإقامة في الحضر، وضد البداوة وهي: مرحلة سامية من مراحل التطور الإنساني، ومظاهر الرقي العلمي والفيني والأدبي والاجتماعي في الحضر... (٢٧) والمعنى الأحير هو المراد، وهي بهذا تنشئ عن الاستقرار الذي ينشئ الرغبة في النمو والانتاج والبحث عن وسائل العيش لأن أهل البادية يتنقلون ويرحلون الرغابة في النمو والانتاج والبحث عن وسائل العيش لأن أهل البادية يتنقلون ويرحلون حضارة، أما أهل الحالم لأنتقل والارتحال لا ينشئون حضارة، أما أهل الحضر فإنهم ينشئونها باستقرارهم وتعاونهم وتكامل أفكارهم وقدراتهم، ومن هنا كان اتصال الحضارة بالحضر واشتقاقها منه وفي ذلك يقول ابن خلون: «هي تفنن في الدرف وإحكام الصنائع المستعملة في وجوهه ومذاهبه» (٢٣)، خلونها ول ديورانت بأنها: «نظام احتماعي يعين الإنسان على الزيادة من إنتاجه وعرفها ول ديورات بأنها: «نظام احتماعي يعين الإنسان على الزيادة من إنتاجه التقافي» (٤٤). ويقول قسطنطين رزيق: الحضارة هي الصفة أو الحالة الناتجة عن إنجازات

<sup>(</sup>١) دعوة التقريب بين الأديان، د. أحمد القاضي، ج ١، ص ٣٢.

<sup>(</sup>٢) المعجم الوسيط، ج ١، ص ١٨٠/ ١٨١، مادة حضر، ولسان العرب، ج١، ص ٩٠٦.

<sup>(</sup>٣) مقدمة ابن محلمون، ص ٣٨، نقلاً عن الدعوة الإسلامية، د. محمد داود، ص ٩.

<sup>(</sup>٤) قصة الحضارة، ص ٤٠، نقلاً عن الدعوة الإسلامية، د. محمد دارد، ص ٩.

وائعة يحققها مجتمع من المجتمعات فتكون مرادفة للتحضر. ومن مجموع هذه المعاني اللغوية والفكرية نستطيع تعريف الخضارة بأنها: بحموعة النشاط الإنساني لأمة من الأمم تراكمت عبر الأحيال وتمثلت في منحزات عديدة علمية وثقافية واحتماعية واقتصادية وسياسية وعمرانية قىامت على أسس متميزة وصفات خاصة انعكست على أبناء هذه الأمة خلقًا وسلوكًا وأسلوب حياة، ومن هنا نستطيع أن نقول: هذه حضارة فرعونية، وهذه حضارة إسلامية، وهذه حضارة شرقية، وهذه حضارة غربية.. وهكذا لما تتميز به كل حضارة من أسس قامت عليهما ومنحزات قيام بها أهلهما، وصفات وسلوك انعكس على أبنائها، وأسهمت الأجيال عبر التاريخ في الإضافة إليها والحفاظ عليها، دون أن يمنع ذلك من تسمرب التأثير والتأثر في أمور محدودة بفعل الاتصال والتلاقح بين الأمم في السلم والحرب والتحارة والسياحة وطلب العلم وترجمة العلوم، ومع التأثير والتأثر تبقى الخصائص العامة لكل حضارة مميزة لهـا عما سواهـا, فالحضارة الإسلامية مثلاً بـدأت تتأسس جلورها منذ فحر الإسلام في مكة والمدينة، ثم انطلقت بهذه الأسس إلى العراق حيث الحضارة الفارسية، والشام حيث الحضارة الرومانية، ومصر حيث الحضارة الفرعونية، وشمال أفريقيا حيث الحضارة البربرية، فكان بينها وبين تلك الحضارات تأثير وتأثر، إلا أنها حافظت على هويتها وأصولها وبقيت متميزة حتى العصر الحديث، وهكذا تلك الحضارات غير الإسلامية تأثرت وأثرت في الحضارة الإســـــلامية، ولكنهــا أيضًا بقيت محافظة على أصولهـا وسماتهـا، وبخاصـة في البلاد التي بقيت غير مسلمة أو انحسر عنها الحكم الإسلامي فيما بعد فتحها كالأندلس وأوربا الشــرقية والهند، ونظرًا لوجـود هذا التأثـير والتـأثر بين الحضــارات ظهرت الحاجــة إلى الحوار بينها لتحقيق ذلك. عن طريق التفاهم والتعاون والسلام لا عن طريق القوة والحرب والصراع والمفروض أن يتم ذلك بصورة حضارية تتناسب مع اسم الحضارة فتبقى لكل حضارة أسسها وأصولها وصفاتها، مع الإفادة من منحزات الحضارات الأخرى في كل مايعود على الإنسانية بالخير والرفاه، يقول أسوالدا ستينه: «إن لكل حضارة صيرورة واتجاهمة وزمانة ومصيرًا وتاريخًا، وأن هذا التباريخ هو تاريخ النفس الأولية للأمة ذات الحضارة، وأنه لا يمكن أن تكون هناك حضارتان متماثلتان كل التماثل لأن لكل حضارة تاريخًا مستقلاً بذاته لا يتأثر أبدًا بتاريخ حضارة أخرى، وإذا ما تأثر فإنما لا يتعد أصلاً عن جوهره، إن لكل حضارة طرازها الخناص، وباستطاعة المرء أن يتلمس هذا الطراز في كل إنجازاتها فنيًا كان أم عمليًّا)>(١). وهذا يتطلب أن نعرف أسس حضارتنا الإسلامية وخصائصها حتى نحافظ عليها في ظل الحوار المنشود والتلاقح المطلوب، وحتى لا نتركها تميع وتضيع في خضم الحضارات الأخرى، ونبقى بعدها بلا هوية ولا خاصية.

إن حضارتنا الإسلامية استجمعت كل وسائل الخير لأنها قامت على الاسلام الذي جاء بكل خير، ودعما إلى كل خير لأنه وحمى العليم الخبير الذي خلق الإنسمان وسواه وعدله ونفخ فيه من روحه، وأسحد له ملائكته وسنخر له مافي السموات ومافي الأرض، واستخلفه وكرمه على سائر خلقه، وأمره بالعبادة والسعى والعمل والعلم والعمارة، قال تعالى ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي ءَادَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْمَرُّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطُّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرِ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلا﴾(٢) وقـال تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلاَئِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الأَرْضِ خَلِيفَةٌ قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدُّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بحَمْدِكَ وَنُقَدُّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لاَ تَعْلَمُونَ (٣٠) وَعَلَّمَ ءَادَمَ الْأَسْمَاءَ كُلُّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلاَئِكَةِ فَقَالَ ٱلْبُنُولِي بأسْمَاء هَوُلاً، إنْ كُنْتُمْ صَسادِقِينَ(٣١)فَالُوا سُسبْحَالَكَ لاَ عِلْمَ لَسَا إِلَّا مَسا عَلْمُنَسَا إِنْكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ (٣٧)قَالَ يَاآدَمُ أَنْبُهُمْ بأَسْمَالِهِمْ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بأَسْمَالِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكُتُمُونَ ﴿ ٢٠ وقال تَعَالَى: ﴿ أَلاَ يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ (٤ ٢)هُوَ الَّـذِي جَعَلَ لَكُمُ الأرْضَ ذَلُولاً فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ وَإِلَيْهِ النَّشُورِ﴾<sup>(٤)</sup> وقال ﴿هُو َأَنْشَأَكُمْ مِنَ الأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ (°) وقال سبحانه ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الأَرْض جَمِيعًا﴾(١) وقال عز وحل ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضَ وَٱلْوَلَ مِنَ السَّمَاء

<sup>(</sup>١) تدهور الحضارة الغربية، ج١، ص ١٢، نقلاً عن الدعوة الإسلامية، د. عمد داود، ص ١٣.

 <sup>(</sup>۲) الإسراء " ۲۰".
 (۲) البقرة " ۳۰-۳۳".
 (٤) الملك " ١٥ ، ١٤".

<sup>(°)</sup> هود " ٦١ ". (١) البقرة "٢٩".

مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الشَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ وَسَخْرَ لَكُمُ الْفُلْـكُ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بأَهْرِهِ وَسَخَّرَ لَكُمُ الأَلْهَارَ (٣٢)وَسَخْرَ لَكُمُ الشَّـمْسَ وَالْقَمَرَ دَالِيَيْنِ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَادُ (٣٣)وَءَاتَاكُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ وَإِنْ تَعْدُوا نِعْمَةُ اللَّهِ لاَ تُحْصُوهَا إنّ الإنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارِهُ^(١) وقــال سبحانه ﴿وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِبًّا وَلَسْتَخْرِجُوا مِنْـهُ حِلْيَةَ تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَاخِرَ فِيـهِ وَلِيَبْتَغُوا مِنْ فَضَلْهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْدُكُوونُ (\$ 1) وَأَلْقَى فِي الأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَعِيدَ بِكُمْ وَأَنْهَارًا وَسُبُلاً لَعَلَّكُمْ لَهُنَّدُونَ(٥ ١)وَعَلاَمَـاتٍ وَبِالنَّحْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ﴾(٢) وقـال تعالى: ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ لِيُوتِكُمْ مَسَكَنّا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الأَنْعَامِ لِيُوتًا تَسْتَخِفُونَهَا يَوْمَ ظَفْنِكُمْ وَيُومُ إِفَّامَتِكُمْ وَمِنْ أَصْوَافِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا أَثَاثُنَا وَمَتَاعًا إِلَى حِين(٨٠)وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِمًّا خَلَقَ ظِلَالًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْجَبَالِ أَكْنَانًا وَجَعَلَ لَكُمْ سَرَابِيلَ يَقِيكُمُ الْحَرَّ وَسَرَابِيلَ تَقِيكُمْ بَأْسَكُمْ كَلَاكَ يُتِمُّ بِعْمَتُهُ عَلَيْكُمْ لَقَلَّكُمْ تُسْلِمُونَ ﴾ [الى غير ذلك من الآيات التي تدل الإنسان على مواد الحضارة وأسبابها في إطار الإسلام الذي أوحى الله به وأرسل به رسله وأنزله في كتبه وقال على لسان خاتمهم محمد 🖔 ﴿الْيُومْ أَكْمَلْتُ لَكُمْ وَيِنكُـــمْ وَأَلْمَمْتُ عَلَيْكُــمْ يَعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الإِسْلاَمَ دِينًا ﴾('').

وهذا الإسلام الذي بين لنا مواد الحضارة في بعض آياته السابقة أمرنا بالعلم وحثنا عليه في أكثر من ممانمائة آية كانت أولاها ﴿ اقْرَأُ باسْم رَبُّكَ الَّذِي خَلَقَ (١ )خَلَقَ الإنْسَانَ مِنْ عَلَق (٢) اقْرَأُ وَرَبُّكَ الأَكْرَمُ (٣) الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَم (٤) عَلَّمَ الإنْسَانَ مَا لَمُ يَعْلَمْ﴾(°). وهـذا الإسلام أرسى قواعد الحضارة وأسسها بما تكفله تشريعه من وجوب المحافظة على الضروريات وهي الكليات الخمسة التي لا تستقيم الحياة بدونها وهي: ١) المحافظة على النفس . ٧) المحافظة على الدين. ٣) المحافظة على العقل ؟) المحافظة

(٢) النحل " - ٨١ ٨٨".

<sup>(</sup>۱) إبراهيم " ٣٢- ٣٤". (٢) النحل "١٤-١١". (٤) المائدة "٣".

<sup>(°)</sup> العلق (~°".

على المال. ٥) المحافظة على العرض. وجعل هذه الضروريات فرائض وأوجب على من يتنهك أينة منها أو يتلفها أقصى العقوبات، ثم دعم حفظ هذه الضروريات بتيسمير الحاجيات ورفع الحرج عن الناس بتنسريع أحكامها من العقود والمعاملات، ثم أتبع ذلك بالكماليات والتحسينيات التي تجعل الحياة في قمة الراحة والسعادة.

وهذا الإسلام راعى الفطرة والغريزة وشرع للإنسان مايلاتمها ويشبعها في أمن وسلام وصحة وعافية، وتوازن بين الروح والجسد لا يوجد مثله في أي تشريع أو حضارة أخرى.

وهذا الإسسلام حافظ بكتابه الكريم على لفة الأمة في أرقى الفاظها وأسلوبها، ونظمها وبلاغتها وفصاحتها، فازدهرت به، وانتشرت بانتشاره في كل مكان فما دام القرآن الكريم محفوظ بحفظ الله تعالى ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَوْلُنَا اللَّكُو وَإِنَّا لَمْهُ لَحَافِظُونَ ﴾ (١) فاللفة العربية محفوظة به إلى يوم الدين، لأنه نزل بها ﴿ لَوْلَلَ بِهِ الرُّوحُ الأَمِينُ (٩٣) فَاللفة العربية مَعْقِلُونَ هِنَ الْمُعْلِينَ (٩٣) إليسان عَرَبِيَّ مُبِينَ ﴾ (٢) ﴿ إِنَّا المُعْلِينَ (٩٤) إليسان عَرَبِيًّ مُبِينَ ﴾ (٢) ﴿ إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُو ّوَانًا عَرَبِيًّ لَهُلِكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ (٩٠).

<sup>(</sup>٤) يوسف "٢". (٥) المصرات " ١٣ ". (١) النحل ". ٩".

<sup>(</sup>٧) الأنبياء "١٠٧". (٨) سيا "٢٨".

الأخلاق» فالمسلم مطالب بحسن الخلق مع جميع المحلوقـات؟ مع نفسـة ومع زوجته، ومع أولاده ومع والديه، ومع إخوته، ومع أقاربه وأرحامه، ومع حاره، ومع زملاته، ومع إخوته المؤمنين، ومع غير المؤمنين ماداموا مسالمين، ومع الحيـوان إلا المؤذي منه، ومع الجماد ومع النبات، ومع الطيور، وهكذا حتى مع غير المسلمين، وحتى لو كانوا أعداء يقول الله تعالى عن المسالين ﴿ لا يَسْهَاكُمُ اللَّهُ عَن الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّين وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَـــــاركُمْ أَنْ تَبَوُّوهُمْ وَتُقْسِـطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّــةَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾(١) ويقول عن غير المسلمين ﴿إِنَّمَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنَ ٱلْلَيْنَ قَاتَلُوكُمْ فِي الدِّين وَأَخْرَجُوكُمْ مِنْ دِيَـارِكُمْ وَظَـاهَرُوا عَلَى إخْرَاجِكُمْ أَنْ تَوَلُّوهُمْ وَمَنْ يَعَولُهُمْ فَأُولَتِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ (٢) فنهي عن موالاتهم، وفي نفس الوقت نهي عن ظلمهم نقال ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَانَ قَوْم عَلَى أَلاَّ تَعْدِلُوا اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْرَى﴾(٢) وقال ﴿ وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحُ لَهَا ﴾ (٤) وعلى هذه الأسس أقام رسول الله الله وأصحابه الأبرار الطابق الأول من طوابق الحضارة الإسلامية في مكة ثم المدينة، ثم أخذ البنيان يعلو ويعلو عبر القرون التالية، على تلك الأسس المتينة والقواعد الراسخة، حتى أثمر ماهو معروف بالحضارة الإسلامية الشباعة، بتلك المميزات والخصائص والصفات، التي حاء بها الإسلام الحنيف، وتلاقحت عبر الفتوحات الإسلامية مع حضارات أخرى، تأثرت بها ولكنها ظلت محافظة على شبخصيتها وخصائصها وتأثرت عبر حروب وغزوات أجنبية تعرضت لها فواجهتها وانتصرت عليها، وخرجت منها في سلامة وعافية، و بقيت عافظة على شخصيتها و حصائصها، ومازالت تتعرض للغزو والطعن من هنا وهناك، ومازالت محافظة على شخصيتها، ويجب في ظل الحوار المطلوب والذي هو جزء من دعوتها أن تبقى ويبقى أهلها محافظين على تلك الأسس والخصائص المتي بيناها وأهمها: الإسلام عقيدة وشريعة، القرآن الكريم والسنة النبوية واللغمة العربية، الشمريعة والتشريع الإسمالامي، الأخلاق والقيم الإسمالامية، التراث الإسبلامي الذي حفظ لنا علوم القرآن والسنة والتشريع (الفقه) والأخلاق، حيث لا

<sup>(</sup>١) المتحنة " A ". (٢) المتحنة " ٩ ". (٣) المعدة "A ". (٤) الأنفال " ١٦ ".

حياة لنا ولا بقاء لنا ولا كرامة لنا إلا بذلك، ثم ما أفرزته الحضارة الاسلامية من ذاتها ومن تأثرها بالحضارات الأحرى من علوم وآداب وفلسفة وفنون، وعادات وتقاليد، وعلاقات دولية (١) فبهذه الأسس والضوابط والصفات والميزات يكون الحواربين الحضارات مقبولاً ومفيدًا وهو الذي أرسى الإسلام قواعده- كما رأينا وكما سنرى بعد، أما الحوار الذي يفرض علينا وعلى حضارتنا، ويهدف إلى مسلحنا وتذويسا وإملاء حضارته وثقافته وعاداته المناهضة للإسلام، كما يهدف أيضًا وهو الهدف الأكبر إلى القضاء على الإسلام ومبادئه وهذا هو الهدف الحقيقي الخفي، فيحب علينا أن نرفضه ونبقي بعيدين عنـه حتى لو أكلنا الشجر بل ونبيع أنفسنا وأموالنا الله للثقاع عنه والموت في سبيله، وأنا في رسول الله ١٠- الذي عرضت عليه الدنيا بكل مغرياتها ليبترك الديين فرفض وهو الوحيد آنذاك في مكة وقبال عبارته المشبهورة: «وا الله لو وضعوا الشمس في يمين والقمر في يساري على أن أترك هذا الأمر ماتركته حتى يظهره الله أو أهلك دونه»(٢) وكذلك كان هو وأصحابه في المدينة، حيث كان جهادهم وغزواتهم رغم قلة عددهم وعدتهم دليلاً على ذلك، ثم كنان السلف الصالح من الخلفاء الراشدين والصحابة المهدين والتابعين وتابعي التابعين مضرب الأمثال في الفتوحات الإسلامية دعوة الله، ونشرًا لدينه ورسالة نبيه وانتصارًا للإسلام ودعوته فأيلهم الله تعالى وأعزهم على مدى قرون عديدة، فلما بدأوا يتنازلون عن عرى الإسلام واحدة تلو الأخرى تكالبت عليهم الأمم وتعاونت على إضعافهم، ومازالوا يحاولون ذلك، ولن يمكنهم الله تعالى لأنه حافظ لدينه ولمن يستمسك به إلى قيام الساعة فعلينا ألا نقبل من الحوار إلا ماينفعنا ولا يمس عقيدتنا ولا شريعتنا ولا أخلاقنا وعلينا أن نرفض منه ما يمس عقيدتنا وشريعتنا وأخلاقنا مهما كان الثمن.

<sup>(</sup>١) انظر: الدعوة الإسلامية في مواحهة المذاهب الفكرية المعاصرة، د. محمد داود، ص ٢-١٠.

<sup>(</sup>٢) البداية والنهاية لابن كثير، ج ٣، ص ٤٧.

# المبحث الأول (الإسلام والحوار ، الجانب التأصيلي)

نستطيع أن نقرر أن الإسلام بكتابه الكريم القرآن هو منبع الحوار بمعناه الصحيح «المناقشة الموضوعية والتحاوب بين طرفين بغية الوصول إلى الحق والأحذ به» ذلك ان القارئ للقرآن الكريم والمتتبع لآياته يجد ذلك أمرًا مقررًا ومنهحًا متبعًا، وهذه أمثلة تين ذلك:

١- حاور الله تعالى الملاتكة في استخلاف آدم فقال لهم وقالوا له، وحكى القرآن الكريم ذلك في قوله تعالى: ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَاكِرَكَةِ إِنِّي جَاعِلَ فِي الأَرْضِ حَلِيفَة قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ اللّهَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنَقُدُّسُ لَكَ قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ اللّهَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنَقُدُّسُ لَكَ قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ اللّهَاءَ وَنَحْنُ لَا اللّهَ عَلَى اللّمَاءَ وَلَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (١٣) قَالُوا السُبْحَانَكَ لا عِلْمَ الْمَلاَئِكَةِ فَقَالَ ٱلبِّحُولِي بِأَسْمَاتِهِمْ اللّه عَلَى الْمُلاَئِكَةِ فَقَالَ ٱلبِّهُمْ بِأَسْمَاتِهِمْ فَلَمّا أَنْسُهُمْ بِأَسْمَاتِهِمْ فَلَمَّا أَنْسُاهُمْ مِنْ السَّمَواتِ وَالأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا اللّهُ تعالى آدم؟ ثَبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكُدُّمُونَ فِهِ (١٠)، وهكذا تين للملاتكة لماذا استخلف الله تعالى إلا أن الله ومع أن حقيقة الملاتكة الطاعة الثامة وعدم الاعتراض على أي أمر الله تعالى إلا أن الله عروحل علمهم وعلمنا بذلك أسلوب الحوار والإقناع.

٧- وحاور الله تعالى إبليس في أمر السحود لآدم وحكى القرآن الكريم ذلك في أكثر من سورة فمن ذلك قوله تعالى: ﴿ إِذْ قَالَ رَبُكَ لِلْمَلَاكِكَةِ إِلَي حَالِقَ بَشَرًا مِنْ طِين (٧٧) فَلِهَ اللهِ مَسَاجِدِينَ (٧٧) فَسَجَنَهُ طِين (٧١) فَلَهُ مَسَاجِدِينَ (٧٧) فَسَجَنَهُ الْمَلَاكِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ (٧٣) إِلا إِبْلِيسَ اسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ (٧٤) فَالَيْسَ الشَّكَثِيرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ (٧٤) فَالَيْسَ اللهِ اللهِيسَ السَّتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ (٧٤) فَالَيْنَ (٥٧) لَمَالِينَ (٥٧)

<sup>(</sup>١) البقرة "٣٠-٣٢".

قَالَ أَلَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينِ(٧٦) قَالَ فَاخْرُجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَحِيمٌ(٧٧) وَإِنَّ خَلَيْكَ لَفَنَتِي إِلَى يَوْمِ النَّينِ(٧٨)قَالَ رَبَّ فَالْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ(٧٩) قَالَ فَمْإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ(٥٨)إِلَّى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ(٨٦)قَالَ فَهِوَرَّئِكَ لأُخْرِيَنَهُمْ أَجْمَعِينَ(٨٣)إِلاَّ عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ(٨٣)قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقُولُ(٤٨)لأَمْلاَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّنْ تَهِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ﴾(١٠).

٣- وحاور الله تعالى المرسلين وبين لهم في ذلك ما أرسلهم به وكيف يقومون به، ومايزتب على ذلك من آثار وحزاء وقد حكى القرآن الكريم كل ذلك فمن ذلك هذا الحوار الكريم بين رب العالمين وكليمه موسى عليه السلام وعلى نبينا أفضل الصلاة واتم التسليم: ﴿وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَسى(٩)إِذْ رَأَى نَارًا فَقَـالَ لأَهْلِـهِ امْكُثُوا إِلّى ءَانَسْتُ نَارًا لَعَلِّي ءَاتِيكُمْ مِنْهَا بِقَبَسِ أَوْ أَجِدُ عَلَى النَّارِ هُلَّـى(١٠)فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ يَامُوسَى (١ ١)إنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلُعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوَّى (٢ ١)وأَنَا اخْتَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى(١٣)إِنِّنِي أَلَا اللَّهُ لاَ إِلَـٰهَ إِلاَّ أَلَىا فَاعْبُدُنِي وَأَقِم الصَّلاَّةَ لِلدِكْرِي (£ 1) إنَّ السَّاعَةَ ءَاتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا لِتُجْزَى كُلُّ نَفْس بِمَا تَسْعَى (٥٥) فَلاَ يَصُدُّنَّكَ عَنْهَا مَنْ لاَ يُؤْمِـنُ بهَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَتَوْدَى (٦٦) وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَامُوسَى (١٧) قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكُّأُ عَلَيْهَا وَأَهُــشُّ بِهَا عَلَى غَنَمِي وَلِيَ فِيهَا مَآرِبُ أُخْرَى (١٨) قَـالَ ٱلْقِهَا يَامُوسَى (١٩) فَٱلْقَاهَا فَـإِذَا هِيَ حَيَّـةٌ تَسْعَى(٢٠)قَالَ خُلْهَا وَلاَ تَحَفُّ سَنُعِيلُهَا سِيرَتَهَا الأُولَى (٢١)وَاصْمُمْ يَلَكُ إِلَى جَنَاحِكَ تَحْرُجُ يَيْضَاءَ مِنْ غَيْرٍ مُسُوءٍ ءَايَـةً أُخْرَى(٢٧)لِـنُرِيَكَ مِنْ ءَايَاتِنَـا الْكُبْرَى(٢٣)اذْهَبْ إِلَى فِرْعَـوْنَ إِنّهُ طَغَى (٤ ٤) قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي (٥ ٩) وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي (٣٦) وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَسانِي (٢٧) يَفْقَهُوا قَوْلِي (٢٨) وَاجْعَلْ لِي وَزِيرًا مِنْ أَهْلِي (٢٩) هَـارُونَ أَخِي (٣٠) اشدُدْ بِهِ أَزْرِي (٣١) وَأَشْرِكُهُ فِي أَمْرِي (٣٢) كَيْ نُسَبِّحَكَ كَغِيرًا (٣٣)

<sup>(</sup>١) سورة ص: "٧١-٥٨".

وَكَذْكُرُكُ كَيْمِرُا (٣٤) إِنَّكَ كُنْتَ بِنَا يَصِيرُا (٣٥) قَالَ قَدْ أُولِيتَ سُوْلُكَ يَامُوسَى (٣٦) وَلَقَيْهِ فِي وَلَقَدْ مَنْنَا عَلَيْكَ مَا يُوحَى (٣٨) إِذَ أُوحَيَّنَا إِلَى أُمُكَ مَا يُوحَى (٣٨) أِن اقْلَفِيهِ فِي الشَّابُوتِ فَاقْلِفِيهِ فِي الشَّمُ فَلْيُلْقِهِ الْيَمُ بِالسَّاحِلِ يَا خُدُهُ عَدُو لِي وَعَدُو لَلَهُ وَالْقَيْثُ عَلَى عَيْنِي (٣٩) إِذْ تَمْشِي أُخْدُكُ عَدُو لَى وَعَدُو لَلَهُ مَا أُدَلُكُمْ عَلَى مَنْ يَكَفُلُهُ فَرَجَعْنَاكَ أَنِي وَعَدُو لَا مَا أَدُلُكُمْ عَلَى مَنْ يَكَفُلُهُ فَرَجَعْنَاكَ إِلَى أُمُكَ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلاَ تَحْوَنُ وَقَلْتَ نَفْسًا فَنَجَيْنَاكَ مِن الْمُناعِيلِ الْعَلَى وَلاَ تَحْوَلُ وَقَلْتَ نَفْسًا فَنَجَيْنَاكَ مِن (٤٤) الْهَبُ وَاللّهُ مِنْ وَقَلْتَ نَفْسًا فَنَجَيْنَاكَ مِنْ وَقَلْتَ نَفْسًا فَنَجَيْنَاكَ مِنْ وَقَلْتَ نَفْسًا فَنَجَيْنَاكَ مِنْ وَقَلْتَ نَفْسًا فَنَجَيْنَاكَ مِنْ وَقَلْتَ نَفْسًا فَنَجَيْنَاكُ مِنْ وَقَلْتَ نَفْسًا فَنَجَيْنَاكُ مِنْ وَقَلْتَ نَفْسًا فَنَجِينَاكُ مِنْ وَقَلْتَ نَفْسًا فَنَجِينَاكُ مِنْ وَقَلْتَ نَفْسًا فَنَجَيْنَاكُ مِنْ وَقَلْتَ نَفْسًا فَنَجَيْنَاكُ مِنْ وَقَلْتَ نَفْسًا فَنَجَيْنَاكُ مِنْ وَقَلْتَ نَفْسًا فَنَجَيْنَاكُ مِنْ وَقَلْتَ الْمُؤْمِلُ عَلَيْنَا وَالْمُولُ وَلَا لِيَالِي وَلَا لِكُنَا وَلَا لَهُ فَيْ وَلَا لَكُنَا وَلَا لَكُنَا وَلَا لَا لَا يَعْطَى وَلَا لِللّهُ عَلَى مَن اللّهُ فَقُولًا إِلّا وَسُولًا وَلَا لَا لَا يَعْطَى وَلا تَعْلَى مَن النَّهُمْ قَلْ جَنْنَاكُ وَالسَّلَامُ وَلَا لَكُ عَلَيْنَا وَلَا لَكُولُولُ وَلا لَكُولُولُ وَلا لَكُنَا وَلا لا كَنْ مُولَا لَكُولُ وَلَا لَكُنَا وَلَالَعُ وَلَا لَا لَا لَا لَكُولُولُولُكُ وَلِلْكُ وَالسَّالِمُ فَلَا لَا لَا الْعَلَى مَن الْعُلِكَ وَالسَلَامِ وَالسَلَامِ وَالسَالِمُ وَالسَلَامِ وَاللّهُ وَالْمُؤْلُولُولُكُ مَا الْمُولِلُولُ وَلَاللّهُ وَلَاللّهُ وَلِلْكُ وَلَاللّهُ وَالسَلّامِ وَالسَلَامُ وَلَاللّهُ وَلَا لَلْلُكُ وَلِلْكُ وَلَا لَلْكُ وَلَاللّهُ وَلَاللّهُ وَلَا لَلْكُ وَلَاللّهُ وَلَالِكُ وَلَاللّهُ وَلَا لَلْلُولُ وَلَاللّهُ وَلَا لَلْكُ وَلَاللّهُ وَلَا لَلْكُ وَلَاللّهُ وَلَا لَلْكُولُولُ وَلَاللّهُ وَلَا لَلْكُ وَلِلْكُ وَلِلْكُ وَل

وإذا كانت تلك الحوارات قبل الحضارة الإسلامية فإنها تمثل أساسًا من أسسها لسبين: أولاً: أن القرآن الكريم قد نقلها للينا وغن مطالبون أن نؤمن بكل مافيه وأنه عن الله عز وحل وملاككته ورسله، وعن العلو المبين لآدم وذريته وهو إبليس الذي حلونا الله تعالى من اتباعه، وقاليًا: أن الإسلام ليسى رسالة محمد في وأمته فحسب بل هو دين الله تعالى للعالمين منذ آدم عليه السلام أرسل به جميع المرسلين وبينه في كتب جميعها ثم حاء القرآن الكريم وحمد في حائمين لإتمام ذلك الدين الواحد «الإسلام» ﴿إِنَّ اللَّينَ عِنْدَ اللهِ الإسلام ﴾ ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الإِسْلام دِينًا قَلَنْ يَقُولُ مِنْ مَعْدَ فِي الآخِرَةِ مِنَ الْخَاصِرِينِ (١) ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الإِسْلام دِينًا قَلَنْ يَقُولُ مِنْ مَنْ اللهِ عَلَى اللهُ مَن الآيات عن ولكِنْ كَانْ جَنِفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانْ مِنَ الْمُسْرِكِينَ ﴿ أَنَ اللهُ عَبِر ذلك من الآيات عن الرابناء والمرسلين أنهم جاءوا بالإسلام ودعوا إليه وبشروا بخاتهم عمد في.

<sup>(</sup>۲) آل عبران "A". (٤) آل عبران "٦٧".

٤- وحاور الله تعالى المشركين في آيات عديدة ليقيم الحجة عليهم فيما يعدون من أصنام وليقنعهم أنه الواحد الأحد الفرد الصمد الذي لم يلد و لم يولـد و لم يكن له كفوًا أحد، والآيات في ذلك كثيرة إلا أنها تمت على لسان الرسول ﷺ بأمره تعالى وتكليفه: قل.. وقل.. ويقولون.. وقالوا: فمن ذلك قوله تعالى ﴿وَهُوَ ٱلَّذِي أَنْشَأَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالأَبْصَارَ وَالأَفْتِلَةَ قَلِيلاً مَا تَشْكُرُونَ(٧٨)وَهُوَ الَّذِي ذَرَّأَكُمْ فِي الأرْض وَالْيُهِ تُحْشَــرُونَ(٧٩)وَهُـوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيـتُ وَلَـهُ احْتِـلاَفُ اللَّيْلِ وَالنَّهَـارِ أَفَلاَ تَعْقِلُونَ ( ٨٠ ) بَلْ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ الأَوَّلُونَ ( ٨١ ) قَالُوا أَتِيدًا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعَظَامًا أَيْمًا لَمَبْعُوثُونَ(٨٢)لَقَدْ وُعِدْنَا نَحْنُ وَءَابَاؤُنَا هَذَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَـذَا إِلاَّ أَسَاطِيرُ الأَوْلِينَ(٨٣)قُلْ لِمَن الأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ(٨٤)سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلاَ تَذَكَّرُونَ (٥٨)قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرِّشِ الْعَظِيمِ(٨٦)سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلاَ تَتَقُونَ (٨٧)قُلْ مَنْ بِيَـــدِهِ مَلكُوتُ كُلُّ شَيْءٍ وَهُرُ يُجِيرُ وَلاَ يُجَــارُ عَلَيْهِ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ(٨٨)سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَأَلَّى تُسْحَرُونَ(٩٩)بَـلْ ٱتَيْنَاهُمْ بِالْحَقُّ وَإِلَّهُمْ لَكَاذِبُونَ( • ٩ )مَـا اتَّخَدَ اللَّـهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَـا كَانَ مَعَـهُ مِنْ إِلَـهِ إِذًا لَدَهَبَ كُلُّ إِلَـهِ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلاَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْض سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يَصِفُونَ(٩١)عَالِم الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَهُ(١).

٥- وحاور الله تعالى أهل الكتاب من اليهود والنصارى في آيات عديدة بين فيها ضلاطم وأقام الحجة عليهم، ودعاهم للإقلاع عن ضلاطم والإيمان بمحمد ﴿ وكتابه، وهم من أكثر الحوارات وأطولها فمن ذلك قوله تعالى ﴿ يَايَنِي إِسْوَائِيلَ اذْ كُرُوا بِعْمَتِي السَّوَائِيلَ اذْ كُرُوا بِعْمَتِي السَّوَائِيلَ اذْ كُرُوا بِعْمَتِي الْحِينَ أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ وَإِيَّايَ فَارَهْبُونِ ( ، ٤ ) وَ وَامِيُوا أَوْلَ كَافِر بِهِ وَلا تَشْتَرُوا بَايَاتِي ثَمَنًا قَلِيلاً بِمَا أَنْزَلْتُ مُصَدُقًا لِمَا مَعَكُمْ وَلا تَكُونُوا أَوْلَ كَافِر بِهِ وَلا تَشْتَرُوا بَايَاتِي ثَمَنًا قَلِيلاً وَلَكَتُمُوا الْحَقِّ وَالْتَمْ تَعَلَّمُونَ ( ، ٤ ) وَإِلَيْنَ اللهِ اللهِ الْحَقَّ وَالْتَمْ وَلا النَّرُونَ النَّاسَ بِالْبِرُ وَلَا لَلْمَوْلُوا الْوَلِيلَ وَلَكُمْ وَا الْحَقَّ وَالْتُكُمْ وَالْوَلِيلَ وَلَكُمْ وَا الْحَقَّ وَالْتُعَلِّي اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ الله

<sup>(</sup>١) المؤمنون "٧٨ – ٩٢ ". وانظر: النمل "٥٩-٧٥"، والأنبياء "٤٦٠١٦ " والآيات في ذلك كثيرة حدًا.

وَتُنْسَوْنُ ٱلْفُسَكُمْ وَٱلنَّمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلاَ تَفْقِلُونَ(££)وَامْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلاَةِ وَإِلَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلاَّ عَلَى الْخَاشِيعِينَ... ﴾ الآيـات بعد ذلك إلى قولـه تعالى: ﴿وَمَمَّا اللَّهُ يِفَافِلِ حَمَّا تَعْمَلُونَ﴾(١).

٦- وحكى القرآن الكريم في مواضع عديدة منه حوارات الأنبياء مع أقوامهم، وكيف كمانت عاقبــة هذه الحوارات من نجـاة المؤمنين وهــلاك الكــافرين وفي كل من سورة الأعراف ويونس وهود والأنبياء والمؤمنون والشعراء والنمل والقصص، والصافات وص وغافر نماذج من ذلك فلنأخذ نموذحًا واحدًا منها وليكن حوار نوح مَع قومه قال الله تعالى: ﴿وَلَلْقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ (٣٥)أَنْ لأَ تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمِ أَلِيمِ(٢٦)فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا نَرَاكَ إِلَّا يَشْمَرًا مِثْلَنَا وَمَا نَرَاكَ اتَّبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادِلُنَا بَادِي الرَّأْي وَمَا نَـرَى لَكُمْ عَلَيْنًا مِنْ فَصْلِ بَلْ نَطْنُكُمْ كَاذِبِينَ(٧٧)قَالَ يَاقَوْمٍ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى يَنْسَةٍ مِنْ رَبِّي وَءَاتَىالِي رَحْمَسةً مِنْ عِنْدِهِ فَعُمَّيت ْ عَلَيْكُمْ ٱلْلُومُكُمُوهَسا وَٱلنُّمْ لَهَا كَـارِهُونَ(٣٨)وَيَّا قَوْمُ لاَ أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَالاً إِنْ أَجْرِيَ إِلاَّ عَلَى اللَّهِ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ عَامَنُوا إِنَّهُمْ مُلاَقُو رَبِّهِمْ وَلَكِنِّي أَرَاكُمْ قَوْمًا تَجْهَلُونَ(٢٩)وَيَا قَوْم مَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَدُتُهُمْ أَفَلاَ تَذَكَّرُون﴾... الآيات إلى قولـه تعـالى ﴿قِيلَ يَـانُوحُ الهبط بِسَلاَم مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَى أَمَم مِمَّنْ مَعَكَ وَأَمَمٌ سَـنُمَتَّمُهُمْ ثُمَّ يَمَسُّهُمْ مُنَّا عَلَابٌ أَلِيمٍ﴾(؟) وقد حكى الله سبحانه وتعالى حوارات الأنبياء مع أقوامهم لتكون مواساة للنبي ﷺ وتثبيتًا له ولمن آمن معه وتحذيرًا ووعيدًا للكافرين من قومه بما لحق أمثالهم ممن الأمم السابقة مـن العذاب وصورة من صـور الإعجاز القرآنـي لأنها غيب ماكان لأحد أن يعلمها كما ذكرها القرآن لو لم يجيء بها قـال تعالى ﴿ لِلَّكَ مِنْ أَنَّهَا عِ

<sup>(</sup>١) البقرة " ٤٠٠٠ " ويكاد الحوار معهم يستغرق السورة كلها وهي أطول سورة في القرآن الكريم، وانظر ابنشًا آل عمران " ٣٠١ - ٩ " ومثل ذلك كثير في المقرآن الكريم ويخاصة في سورة الأعراف " ١٧٨ - ١٧١ " وقد تتخلل الآيات موضوعات أخرى كما هو أسلوب القرآن الكريم.

<sup>(</sup>٢) هود " ٢٥-٤٨ "، وانظر أيضًا الأعراف الآيات " ٥٩- ١٤ " وللومنون "٢٢- ٣٠ والشعراء " ١٠٥- ١٠٥ ١٩٢ " وغير فلك.

الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَلْتَ وَلاَ قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا فَاصْبِرْ إِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ﴾(١) وقدال ﴿لَقَدْ كَانْ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لأُولِي الأَلْبَابِ مَا كَانْ حَدِيثًا يُفْتَرَى وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّـذِي بَيْنَ يَدَيِّهِ وَتَفْصِيلَ كُـلٌّ شَــيْءٍ وَهُدُى وَرَحْمَــةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾(٢).

٧- ولما كان كل نيي يحمل رسالة خاصة إلى قومه وكانت رسالة محمد ﷺ عامة للعالمين فقد اختصه الله تعالى في القرآن الكريم بـالمزيد من هذا الحـوار وكان في كل مرة يعلمه ويذكره أن يقول لهم كذا وكذا، وكان سبحانه وتعالى يبين له ولأمته حدود الحوار مع الآخرين حتى يسيروا عليها ولا ينزلقوا إلى أهواء وجدال الآخرين فمن ذلك قول تعالى لما سأل المشركون رسول الله ﷺ عن إلهه: ﴿قُلْ هُوَ اللَّـهُ أَحَدٌ (١)اللَّهُ الصَّمَدُ(٢)لُّمْ يَلِـدْ وَلَمْ يُولَدْ(٣)وَلَمْ يَكُنْ لَـهُ كُفُوًا أَحَدِكُ(٢) وحين عرضوا عليه أن يعبد آلهتهم يومًا ويعبدوا إلهه يومًا قال: ﴿قُلْ يَاأَيُّهَا الْكَافِرُونَ (١) لاَ أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ (٢) وَلاَ أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ٣)وَلاَ أَنَا عَابِدٌ مَا عَبَدْتُمْ(٤)وَلاَ أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُره)لَكُم دِينُكُمْ وَلِيَ دِينَ\$(<sup>؛)</sup> وحين حاوره أبي بن حلف في البعث وإحياء الموتى بعد تفتت عظمامهم قال تعالى: ﴿وَصَـٰـرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِــيَ خَلْقَةُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيــمٌ (٧٨) قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَــــأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلُّ خَلْق عَلِيمٌ (٧٩) الَّـٰذِي جَعَلَ لَكُمْ مِنَ الشَّـجَرِ الأَحْضَرِ نَـازًا فَإِذَا أَنْتُمْ مِنْــهُ تُوقِئُونَ (٨٠) أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَـــوَاتِ وَالأَرْضَ بقَـادِر عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلَى وَهُوَ الْحَلَّاقُ الْعَلِيـــُمُ (٨١) إِنْمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْنًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ(٨٢)فَسُبُحَانَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءَ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُون﴾(°) ولناخذ هذا النموذج الواضح المقنع والمفحم للمشركين كما علمهُ الله تعالى لرسوله محمد ﷺ: ﴿قُلِّ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلاَّمٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى آللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ﴿٩٥)أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضَ

(T) الإحلاص " ١-٤ ".

<sup>(1)</sup> هود "£9". (۲) يوسف "111".

<sup>(</sup>t) الكا فرون " ١-٠١ ". (٥) يس "٨٧-٧٨".

وَأَلْـزَلَ لَكُمْ مِنَ السُّــمَاء مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَلَاتِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَا كَـانَ لَكُمْ أَن تُنبتُوا شَجَرَهَا أَتِلَةٌ مَعَ اللَّهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَمْدِلُونَ(٦٠)أَمَّنْ جَعَلَ الأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلاَلَهَا أَلْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيَ وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا أَتِلَهٌ مَعَ اللَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لاَ يَعْلَمُونَ (٦٦)أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُصْطَرَّ إِذَا دَعَمَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلُفَاءَ الأرْضِ أَلِلَـةٌ مَعَ اللَّـهِ قَلِيـلاً مَا تَذَكَّرُونَ(٦٢)أَمَّـنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلْمَـاتِ الْبرُّ وَالْبحْرِ وَمَنْ يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْـــرًا بَيْنَ يَــدَيْ رَحْمَتِهِ أَبِلَةٌ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ (٦٣) أمَّنْ يَشْدَأُ الْحَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالأَرْضِ أَتِلَة مَعَ اللَّهِ قُلْ هَـاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ(٤ ٢)قُلْ لاَ يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ الْفَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ آلَانَ يُبْعَنُونَ(٥٠)يَلِ ادَّارَكَ عِلْمُهُمْ فِي الآخِرَةِ بَلْ هُمْ فِي شكّ مِنْهَا بَلْ هُـمْ مِنْهَا عَمُونَ (٦٦) وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَثِلَا كُنَّـا تُرَابًا وَءَابَاؤُنَا أَيْسًا لَمُخْرَجُونَ (٦٧) لَقَدْ وُعِدْنَا هَذَا نَحْنُ وَءَابَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا إِلاَّ أَسَاطِيرُ الأَوَّلِينَ (٦٨) قُـلُ سِيرُوا فِي الأَرْضِ فَانْظُرُوا كَيْفَ كَانْ عَاقِبَةً الْمُجْرِمِينَ(٦٩)وَلاَ تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلاَ تَلكُ فِي ضَيْق مِمَّا يَمْكُرُونَ (٧٠)وَيَقُولُونَ مَنَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَـادِقِينَ(١٧)قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدِفَ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجُلُونَ(٧٢)وَإِنَّ رَبُّك لَلُو فَصْلُ عَلَى النَّـاسِ وَلَكِنَّ أَكْفَرَهُمْ لاَ يَشْـكُرُونَ(٧٣)وَإِنَّا رَبُّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُلُورُهُمْ وَمَا يُعْلِمُونَ ﴿ أَن وَهَكُذَا بِينَ اللهُ تَعَالَى لرسوله ﴿ مَا يَقُولُ لَهُ حَوَارَه للمشـركين عن الوهية الله تعـالى ووحدانيته وبطلان ماسـواه. وفي حواره ﷺ مع أهل الكتاب بين الله تعـالي له مايصح ومالا يصح وحذره من الركون إليهم واتباع أهرائهم مهما كان الأمر ليكون ذلك دستورًا لكل مسلم في حواره مع غير المسلمين قال تعالى: ﴿ سَمَّا عُونَ لِلْكَنْدِبِ أَكَّالُونَ لِلسُّحْتِ فَإِنْ جَاءُوكَ فَاخْكُمْ يَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَنْ يَضُرُّوكَ شَيْئًا وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّـهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِين.. ﴾ ثم قال: ﴿وَأَلْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ الْحَقُّ مُصَدَّقًا لِمَا أَيْنَ يَدَيْهِ

<sup>(</sup>١) النمل " ٥٩ – ٧٤ ".

مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ فَاحْكُمْ يَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلاَ تَتَّبِعُ أَهْوَاءَهُمْ عَمًّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقُّ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا وَلُو شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لِيَبْلُوَّكُمْ فِي مَا ءَاتَاكُمْ فَاسْتَبقُوا الْخَيْرَات إلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبُّكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ(٤٨)وَأَن احْكُمْ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلاَ تَتْبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْلَرْهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْض مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَاعْلَمْ أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَن يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ (٤٩) أَفَحُكُمْ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْم يُوقِنُونَ﴾(١) وهكذا لا بحال في أي حوار مع أهل الكتاب أو غيرهم لأي تنازل عمـا أنَّزل الله، وما حكم بـه الله ، ولا يجوز اتباع أهوائهم وترك الحق الذي جماء به القرآن. فإن تحاكموا إلينا أو تحاوروا معنا فليكن هذا من خلال ماعندنا من الحق وإلا فـلا. فنحن منهيون كرسـولنا ﷺ عن اتبـاع أهوائهم ومأمورون بالحذر منهم ومن فتنهم لأنهم يريدون الجاهلية وأمثالها من الهوى والضلال. وحين يتعنت المحاورون من المشسركين أو أهل الكتباب فعلينيا أن نعلين الحق ونبتركهم ولن يضيرنا شميء من ذلك أما موافقتهم على غير الحق ففيه الضرر والضياع في الدنيا والآخرة وفي هذا يقول الله تعـالى لنبيه ﷺ ولأمته من بعده ﴿وَاثُلُ مَا أُوحِيَ إلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبُّكَ لاَ مُبَـدُّلُ لِكَلِمَاتِهِ وَلَـنْ تَجدَ مِنْ دُولِـهِ مُلْتَحَدًا(٢٧)وَاصْبُرْ نَفْسَـكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْحُونَ رَّبُّهُمْ بِـالْغَدَاةِ وَالْعَشِيُّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلاَ تَعْدُ عَيْسَاكَ عَنْهُمْ تُوبِيدُ زِينَةً الْحَيَىاةِ الدُّنْيَا وَلاَ تُعلِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَالْبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَهْرُهُ فُوطًا ٢٨)وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبُّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيَكُفُو ۚ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلطَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُفَاثُوا بِمَاءِ كَالْمُهْــــلِ يَشْوِي الْوُجُوة بِعْسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا﴾(٢) ومن هذا القبيل أيضًا قوله تعالى ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْءَانِ مِنْ كُلِّ مَثَلِ فَآتِي أَكْثَوُ السَّاسِ إِلاَّ كُفُورًا(٨٩)وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتْى نَفْجُرَ لَنَا مِنَ الأَرْضِ يَشُوعًا(٩٠)أَوْ تَكُونَ لَـكَ جَنَّـةٌ مِنْ نَحِيلٍ وَعِنَبِ فَتُفَجُّرَ

 <sup>(</sup>۱) اللحة: " ۲۶، ۸۶ - ۰۰ ".
 (۲) الكهف "۲۷-۰۰".

الأَنْهَارَ خِلاَلَهَا تُفْجِيرًا (٩ ٩)أَوْ تُسْقِطُ السُّمَاءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسَفًا أَوْ تَأْتِيَ بِاللَّهِ وَالْمَلاَتِكَةِ قَبِيلاً(٢ ) أَوْ يَكُونَ لَكَ يَيْتُ مِنْ زُخُوْفِ أَوْ تَوْقَى فِي السَّمَاء وَلَنْ نُؤْمِنَ لِوُقِيْكَ حَنَّى تُتَنَوُّلَ عَلَيْنَا كِيَابًا نَقْرَؤُهُ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّي هَلْ كُنْتُ إِلاَّ بَشَـــــرًا رَسُولا ُ (٩٣) وَمَمَا مَنَعَ السَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى إِلَّا أَنْ قَـالُوا أَبَصَتَ اللَّـهُ بَشَـرًا رَسُولاً (٩٤)قُلْ لَـوْ كَانَ فِي الأَرْضِ مَلاَئِكَةٌ يَمْتُشـــونَ مُطْمَئِنَّينَ لَنَزْلُنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولاً(٥٩) قُلْ كَفَى باللَّهِ شَهِينَا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبيرًا بَصِيرًا (٩٦) وَمَنْ يَهْـدِ اللَّهُ فَهُـوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُصْلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُويِهِ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمُ الْقِيَامَةِ عَلَى وُجُوهِهِمْ عُمْيًا وَأَكْمًا وَصُمًّا مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ كُلْمًا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا(٩٧) ذَلِكَ جَزَاؤُهُمْ بَأَنَّهُمْ كَفَرُوا بَآيَاتِنَا وَقَالُوا أَتِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتُ أَلِنَّا لَمَنْعُوثُونَ خَلَقًا جَدِيدًا﴾(١) وهكذا والقرآن الكريم مليء يمثل هذه الحوارات أو التدريب عليها وعلى للوقف منها والإجابة عما يطرحه المحاور من أسئلة من هذا القبيل أو غيره، وجميع النماذج كما رأينا تبين وتؤكد أنه لا تنازل عن الحق ولا تهاون في اللحوة إليه ولا خوف من الطرف الآخر مهما كانت قوته فالحق أقوى من الباطل والموت في سبيل الحق أو الجوع في سبيله خير من الحياة والغنى والشبع مع الباطل والهوى. وتختتم هذه الفقرة بذلك المبدأ الإلهي الكريم في الحوارمع أهل الكتاب، وهو مبدأ لأي حوار مـع غيرهـم قال تعالى: ﴿وَلاَ تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلاَّ بالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلاَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُم<sup>(٢)</sup> وَقُولُوا ءَامَنَّا بِالَّذِي أَنْوِلَ إِلَيْنَا وَأَنْوِلَ إِلَيْكُمْ وَإِلَهُنَا وَإِلَهُكُمْ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ (٦ \$ )وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَا الْلِكَ الْكِتَابَ فَالَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمِنْ هَوُلاَء مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمَا يَجْعَدُ بَآيَاتِنَا إِلَّا الْكَافِرُونَ(٤٧)وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلاَ تَخُطُّهُ بَيَمِينِكَ إِذًا لاَرْتَابَ الْمُبْطِلُونَ (٤٨) بَالْ هُوَ عَايَاتٌ بَيُّنَاتٌ فِي صُنْدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَمَا يَجْحَدُ بَآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ (٩٤)

<sup>(1)</sup> Iلاسراء" - P-AP ".

<sup>(</sup>٢) أي أن الطالمين لا تجادلوهم بالأحسن بل بالطلطة والخشونة، انظر: فتح القدير للشوكاني، ج ٤، ص ٢٠٥.

وَقَالُوا لَوْلاَ أَنْزِلَ عَلَيْهِ عَايَاتٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنْمَا الآيَاتُ عِنْدَ اللّهِ وَإِنْمَا أَنَا لَدِيرٌ مُمِينٌ (٥٠) أَوَلَمْ يُكَفِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَرَحْمَاةً وَوَكُرَى لِقَوْمٍ يُوْمِيُون (٥١) قُلْ كَفَى بِاللّهِ بَيْنِي وَيَشْكُمْ شَسهِيدًا يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ وَاللّهِ أُولَئِكَ هُمُ الْحَاسِرُون هِ\١) السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ وَاللّهِ أُولَئِكَ هُمُ الْحَاسِرُون هِ\١) وقد قال في غير الهل الكتاب ﴿إِنْ إِلَى سَبِيلٍ رَبِّكَ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالْتِكْمُ مِنْ صَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُو أَعْلَمُ وَجَادِلْهُمْ بِالْتِكِمْ مَنْ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُو أَعْلَمُ مِنْ صَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُو أَعْلَمُ بِالْمِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ وَهُو أَعْلَمُ بِالْحِكْمَةُ وَالْمَوْعِظَةِ وَهُو أَعْلَمُ بِمَنْ صَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُو أَعْلَمُ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ وَهُو أَعْلَمُ بِمُنْ صَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُو أَعْلَمُ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ وَهُو أَعْلَمُ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْعَلْمُ بَالْتِكُولُولُهُمْ بِاللّهِ أَوْلِكُولُولُهُمْ وَالْمَوْمِ وَالْمَالُولُ وَكُولُهُمْ بِاللّهِ أُولِيلُهُمْ بِاللّهِ أَوْمِ وَالْمُؤْمِ عِظْمَ الْعَنْ مَلِكُولُولَهُمْ بِاللّهِ أُولِيلُولُهُمْ وَالْمُؤْمِ وَالْمُولُولِيلُهُمْ بِينَ فَيْهُ مِنْ مَنْ سَلِيلًا لَهُ إِلَى عَيْمَ الْمَالَ فِي عَنْ مَا لَيْكُولُولُهُمْ فِي اللّهِ أَوْمُولُولُهُمْ بِالْعِلْمُ الْمَنْ اللّهِ أَوْمُولُولُهُمْ إِلْكُولُولُهُمْ إِلَاللّهِ أَعْلِمُ اللّهُ اللّهِ أَلْمُ اللّهِ أَنْكُولُولُهُ إِلَيْهِ اللّهُ وَلَا لَهُ فَيَعْمُ اللّهِ اللّهُ إِلَيْكُولُولُهُ اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهُ اللّهِ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ا

ومن هذه النصوص التي ذكرناها ومن أمنالها وهي كثيرة في القرآن الكريم يتبين لنا أن الحوار والنقاش بهدف الوصول إلى الحق ومعرفته والاقتناع به أمر إسلامي بينه الله تمال في كتابة الكريم وحكى لنا نحاذج عديدة منه بدأها بنفسه عز وجل مع ملائكته ومع الشيطان ومع المرسلين ومع المشركين ومع أهل الكتاب، كما تبين لنا أن للحوار حلودًا لا يجوز أن يتعداها المحاور، فما دامت الإجابة واضحة ومادام الحق ظاهرًا فلماذا المجدال؟ إما التسليم بالحق والإيمان به وإما البقاء على الكفر وإغلاق باب الحوار، وعلى أهل الحق أن يتمسكوا به ويدافعوا عنه ولا يحيدوا عنه ولا يتهاونوا فيه مهما كانت التهديدات فالموت في سبيل الحق حير من اتباع الباطل والمحتورين به فأهل الحق أولى يتصرف إلى المحق الحق أولى بالحور والمفقر في سبيل الحق خير من الغنى والشبع مع الباطل ووكينه شرئ الله من المحق أولى بالمحسكين به فأهل الحق أولى بالتمسك بالحق.

<sup>(</sup>١) العنكبوت " ٤٦ – ٢٥ ". (٢) التحل " ١٢٥ ". (٢) الحج " ٤٠ ".

## المبحث الثاني

## « الجانب التطبيقي »

وهو ماقام به رسول الله الله وصحابته الأبرار عملاً عاجاء في القرآن الكريم من السس الحوار ومبادئه كما علمهم الله تعالى، وهذا وإن كان تطبيقًا إلا أنه من رسول الله الله المسادئه كما علمهم الله تعالى، وهذا وإن كان تطبيقًا إلا أنه من رسول الله الله المسلمية النبوية توام القرآن الكريم، ومذكرته التفسيرية، وبيانه المعلى وترجمته الواقعية، وتطبيقه الصحيح الذي يجب الاقتداء به والسير على دربه كما قبال تعالى ذلك وأمر به في اللها اللهين عَامَنُوا أَطِيعُوا الله وَأَطِيعُوا الله وَأُطِيعُوا الرَّسُولُ وأُولِي الأَمْرِ مِنكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْء فَرُدُوهُ إِلَى اللهِ وَالرَّسُولُ إِنْ كُنتُمْ تُومِنُونَ وَأُولِي اللهِ وَالرَّسُولُ إِنْ كُنتُمْ تُومِنُونَ بِاللهِ وَالرَّسُولُ فَقَدْ أَطَاعَ بِاللهِ وَالْيُولُ إِلَيْكُ عَنِ اللهِ وَالرَّسُولُ فَقَدْ أَطَاعَ اللهِ وَالْيُولُ (١) فَوَمَا يَنْطِقُ عَنِ اللهِ وَالْيُولُ (١) فَوَمَا يَنْطِقُ عَنِ اللهِ (١) فَوَمَا يَنْطِقُ عَنِ اللهِ (١) وَوَمَا يَنْطِقُ عَنِ اللهِ (١) فَوَمَا يَنْطِقُ عَنِ اللهُ (١) فَوَمَا يَنْطِقُ عَنِ اللهُ (١) فَا الله والمولُ بها كالقرآن. ولهذا هي من حانب تأصيل ومن حانب آخر تطبيق فما النبوية والعمل بها كالقرآن. ولهذا هي من حانب تأصيل ومن حانب آخر تطبيق فما فالرسول في يطبقه وما لم يجيء في القرآن الكريم فالسنة تبينه والرسول في يطبقه وما لم يجيء في القرآن الكريم فالرسول في يطبقه وما لم يجيء في القرآن الكريم فالرسول في المسلمون يطبقونه ويسيرون عليه.

ونمـاذج الحوار في السنة النبوية كثـيرة لأن الدعوة إلى الله كلها حوار ولذا سنكنفي ينماذج منها، فمن ذلك:

<sup>(</sup>١) النساء"؟ ٥". (٢) النساء" ٠٨". (٣) النحل "£٤".

<sup>(</sup>٤) التبحم "£15". (٥) الشعراء " £11 ".

رسول الله على: يابني عبدالمطلب، يابني فهر، يابني كعب. أرأيتم لو أخبرتكم ان خيلاً بسفح هذا الجبل تريد أن تغير عليكم صدقتموني؟ قالوا: نعم، قال: فإني نذير لكم بين يدي عذاب شديد فقال أبولهب لعنه الله: تبًا(١) لك سائر اليوم أما دعوتنا إلا لهذا؟ وأنول الله عز وجل: ﴿ تَبَعَ يُمَا أَبِي لَهَبٍ وَتَب ﴾ (٢) فانظر إلى رفق رسول الله الله الله يتل الحضارة الإسلامية، وإلى صلف المشركين وغرورهم وضلالهم وهو صورة من حضارات الآخرين التي تقوم على المادة وأصنامها.

<sup>(</sup>١) تبا: دعاء بالهلاك.

<sup>(</sup>۲) صورة المسدّ، وقد روى هذا الحديث بروايات أحرى وتفاصيل أعرى اكتفينا بأعصرها، انظر: المبداية والنهاية لابن كتير، ج ۲، ص ۲2 ومابعدها.

<sup>(</sup>٣) انظر إلى كم الافتراء والكذب على من جاءهم بخيري الدنيا والآخرة وهو كما يعرفون: الصادق الأمين. (٤) حنيا.

<sup>(</sup>٥) عروض كلها إغراء كما يفعل دعاة النهضة الغربية فكل شيء عندهم يهون إلا الإسلام.

مني ماحتكم به فهو حظكم من الدنيا والآخرة، وإن تردوه على أصبر لأمر الله حتى يمكم الله بيني وبينكم»(١)، أو كما قال رسول الله 🏶 فقالوا: يامحمد فإن كنت غير قابل منا ماعرضنا عليك فقد علمت أنه ليس أحد من الناس أضيق بلادًا، ولا أقل مالاً، ولا أشـد عيشة منـا فسل لنا ربك الذي بعثـك بما بعثك به فليسـير عنا هذه الجبال الني قد ضيقت علينا وليبسط لنا بلادنا، ويجر فيها أنهارًا كأنهار الشام والعراق، وليبعث لنا من مضى من آبائتا، وليكن فيمن يبعث لنا منهم قصى بن كلاب، فإنه كان شبخًا صدوقًا فنسألهم عما تقول أحق هـو أم باطل؟ فإن فعلت ماسألناك وصدقوك صدقناك، وعرفنا به منزلتك عنـد الله، وأنه بعشك رسولاً كما تقـول(٢)، فقال لهم رسـول الله 🕮: «مابهذا بعثت إنما جتتكم من عند الله بما بعثني به، فقـد(٢) بلغتكم ما أرسلت به إليكم، فإن تقبلوه فهو حظكم في الدنيـا والآخرة، وإن تردوا علىّ أصبر لأمر الله حتى يحكم الله بيني وبينكم» قالوا: فإن لم تفعل لنا هذا فخذ لنفسك، فسل ربك أن يبعث لنـا ملكًا يصدقك بما تقول، ويراجعنـا عنك، وتسـأله فيجعل لنا جنانًا وكنوزًا وقصورًا من ذهب وفضة ويغنيك عما نراك تبتغي، فإنك تقوم في الأسمواق وتلتمس المعايش كما نلتمسه، حتى نعرف فضل منزلتك من ربك إن كنت رسولاً كما تزعم(١) فقال لهم: ما أنا بفاعل، ما أنا بالذي يسأل ربه هذا، ومابعثت إليكم بهذا ولكن الله بعثني بشيرًا ونذيرًا(°)، فإن تقبلوا ماجتنكم به فهو حظكم في الدنيا والآخرة وإن تردوه على أصير لأمر الله حتى يحكم الله بيني وبينكم، قالوا: فأسقط السماء كما زعمت أن ربك إن شاء فعل، فإنا لن نؤمن لك إلا أن تفعار(٦). قال ذلك إلى الله إن شاء فعل

<sup>(</sup>١) انظر إلى إجابة النبي 🥮 – وهو الوحيد– على زهماء المشركين وعروضهم.

 <sup>(</sup>٢) انظر إلى هذه للطلب التحسيرية للنبي ، وي وين كانت يسيرة على الله تعالى إلا أنه سبحانه لم يجيبهم لأنه
 عز وجل يعلم كذبهم وقد حكى القرآن الكريم تلك للطالب وإحابة الله تعالى عنها وما أمر به رسوله بشانها انظر
 الآيات " - ٩٠-٩٨" من سورة الإسراء.

<sup>(</sup>٣) هكذا ني النص رالأولى: قد.

 <sup>(</sup>٤) هكذا كانت مطالبهم كلها مادية حتى اللك يريدون رؤيته وسؤاله.

<sup>(</sup>٥) وهكذا كانت إحابة الرسول 🐞 للودب بأدب الله الواقف عند حدوده.

<sup>(1)</sup> حكفا يكنبرون وهم الذين يصلمون أن الله معالمهم وأنه على كل شيء قدير كما قال تعالى فوارلين سألنهم من خطقهم ليقولن الله في وقال فوارلهن سالتهم من ممثل السموات والأرض ليقولن محلقهن العزيز الطيم} وقال عنهم وهـن أصنامهم فوما نعيدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى﴾ وهم يعلمون أن محمدًا صادق أمين، ولك: ؛لجدال وللكابرة والتقليد الأصمى فواتا وجدنا آبادنا على آمة وإنا على آثارهم مقتدون﴾.

بكم ذلك، فقالوا: يامحمد ماعلم ربك أنا سنجلس معك ونسألك عما سألناك عنه، ونطلب منك مانطلب، فيتقلم إليك ويعلمك ماتراجعنا بـه، ويخبرك مــاهو صانع في ذلك بنا إذا لم نقبل منـك ماحتتنا به، فقد بلغنا أنه إنما يعلمك ذلك رجل باليمامة يقال لــه الرحمن، وإنــا والله لا نؤمن بـالرحمن أبدًا فقــد أعذرنـا إليك يـامحـمد، أمــا والله لا بنات الله، وقبال قائلهم: لن نؤمن لبك حتى تأتينا بـا لله والملائكة قبيـلاً(١)، فلما قالوًا ذلك قـام رسول الله ﷺ عنهم(٢)، وقام معه عبدالله بن أبي أمية بن المغيرة بن عبدا لله بن عمرو بن مخزوم، وهو ابن عمته عاتكة بنت عبدالمطلب، فقال: يامحمد عرض عليك قومك ماعرضوا فلم تقبله، ثم سألوك لأنفسمهم أمورًا ليعرفوا بها منزلتك من الله فلم تفعل، ثم سمالوك أن تعجل ماتخوفهم بـه مـن العذاب، فوا لله لا أؤمـن لك أبدًا حتى تتخذ إلى السماء سلمًا ثم ترقى منه وأنا أنظر حتى تأتيها وتأتى معك بنسخة منشورة، ومعلك أربعة من الملائكة يشمهلون لك أنـك كما تقول، وأيم الله لـو فعلت ذلك لظننت أني لا أصدقك، ثم انصرف عن رسـول الله 🍇، وانصرف رســول الله 🍇 حزينًا أسفًا لما فاته بما طمع فيه من قومه حين دعوه، ولما رأى من مباعدتهم إياه» قال ابن كثير: وهذا الجلس الذي احتمع عليه هؤلاء الملأ بحلس ظلم وعدوان وعناد، ولهذا اقتضت الحكمة الإلهية والرحمة الربانية ألا يجابوا إلى ماسألوا، لأن ا لله علم أنهم لا يؤمنون بذلك فيعاجلهم بالعذاب(٣).

وما أشبه اليوم با لأمس والليلة بالبارحة فها هي أمريكا وأوربا وإسرائيل تستخدم نفس الأسلوب أو شبيهًا به مع شعوب العالم وتتعنت في استخدام أسلوب القوة فأنت معى أو ضدي، وترهب الشعوب والزعماء وتزعم أنها تحارب الإرهاب وتحاصر

<sup>(</sup>١) منطق الغرور والتحدي بالباطل. (٢) حيث أدرك الا عير فيهم.

<sup>(</sup>٣) البناية والنهاية لابرركير، ج ٣، ص ٥٥-٥٧، وقد أورد روايات أخرى بمثل ذلك عن أحمد، والنساسي، وقد حكى الفرآن الكريم طرفا من هذه المطلب كما ذكرنا في صورة الإسراء، وطرفا آخر في صورة الفرقان. ٧٤،١، ١٠، وين سبعاته السبب في عدم إجابتهم لما طلبوا وهو علمه بعدم إيهانهم بها طلبوا وهو علمه بعدم إيهانهم بها يومنوا لا يومنوا لا كملكهم. كما ألمك السباقية و كان صبحاته قد خير رصواد بين ذلك وبين تأجيل عذابهم إلى يوم الفيامة فاعتار الرسول في التأكيم إلى إلى المؤلفة والمنافقة الرسول في التأكيم المؤلفة والمؤلفة والمؤلفة المؤلفة المؤلفة الإسراء ٣٥ " وه" ...

الشعوب وقياداتها وتزعم أنها ديمقراطية، وتقتل الأبرياء والمدنيين وتدعي أنها تحمي حقوق الإنسان، وتدعو إلى الإباحية والشنوذ وتدعي أنها تراعي الحرية،.. وماحدث في أفغانستان، ومايحدث في فلسطين وفي كوبا وكوريا ليس بعيدًا عن ذلك، وماحدث ومسايحدث في العراق حزء من ذلك... فأي حوار يريلون بل أين هو الحوار الذي يزعمون؟ وهذا الذي تفعله أمريكا وإسرائيل وغيرهما من أهل الحضارة الحديثة هو مافعلت قريش من قبل مع رسول الله في وأصحابه من حصار ومقاطعة وتجويع وتعذيب بدني وقتل المستصفين من المسلمين (١)، ولم يجرؤوا على ذلك مع رسول الله كلك لكانة عمه أي طالب.

<sup>(</sup>١) كما فعلوا مع بلال وآل ياسر وغيرهم. (٢) مي ولد الشاة الصغيرة يعرض برسول الله 🚇.

<sup>(</sup>٣) قال له كل ذلك رهو يعلم أنه الصادق الأمين. (٤) شدة الرفبة في النساء. (٥) سورة نصلت " ١٣-١ ".

هذا؟ قال لا؟ فرجع إلى قريش فقالوا ماوراءك؟ قال: ماتركت شيئًا أرى أنكم تكلمه نه إلا كلمته ، قالوا : فهل أحابك؟ فقال نعم، ثم قال لا والذي نصبها بنية(١) مافهمت شيئًا ثما قال غير أنه أنذركم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود، قالوا ويلك يكلمك الرجل بالعربية لا ندري ماقال؟ قال لا والله مافهمت شيئة مما قال غير ذكر الصاعقة»(٢) و في رواية أخرى أن عتبة لما خاف من الإنذار بالصاعقة أمسك على فيه و ناشده الرحم أن يكف عنه، ولم يخرج إلى أهلمه واحتبس عنهم، فقال أبوجهل: والله يامعشم قريش مانري عتبـة إلا صباً(٢) إلى محمد وأعجبه طعامه، وماذاك إلا من حاجة أصابته، انطلقوا بنا إليه فـأنوه فقـال أبوحهل: والله ياعتبـة ماحتنـا إلا أنك صبوت إلى محمد وأعجبك أمره، فإن كانت بك حاجة جمعنا لك من أموالنا مايغنيك عن طعام محمد، فغضب وأقسم بالله لا يكلم محمدًا أبدًا وقال: لقد علمتم أني من أكثر قريش مالاً، ولكني أتيته وقص عليهم القصة فأحابني بشيء والله ماهو بسحر ولا بشعر ولا كهانة، قرأ «بسم الله الرحمـن الرحيم ﴿حمر(١)تَـنْزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيم﴾ حتى بلغ ﴿فَإِن أَعرَضُوا فَقُلُ أَللَرَتُكُمُّ صَعِقَةً مِشلَ صَعِقَةٍ عَادٍ وَلَموُدَ، فأمسكت بفيه وناشدته الرحم أن يكف، وقد علمتم أن محمدًا إذا قال شيئًا لم يكذب، فخفت أن ينزل عليكم العذاب» <sup>٤)</sup> ومن هذا النص يتبين أيضًا مدى ححود الكافرين وضلالهم واستكبارهم وعنادهم فرغم علمهم ويقينهم بصدق محمد وأمانته وأنه إذا قال لم يكذب، ورغم استماعهم لما جاء به من القرآن ويقينهم أنه ليس سحرًا ولا شعرًا ولا كهانة و لم يأت بمثله أحد، ولا يستطيعوا أن يأتوا بمثله، ورغم إعراض رسول الله ﷺ عن إغرائهم، ورغم حوفهم من العذاب كالسابقين لم يؤمنوا وظلوا على كفرهم وعنادهم وغرورهم حتى فتح رسول الله ﷺ مكة ووقعوا جميعًا في أسره و لم يعاملهم بما عــاملوه به، وإنما عفا وأصلح وقال لهم: اذهبوا فـأنتم الطلقاء» عنـد ذلك فقط دخلوا في دين الله أفواحًـا وذلك هو منطق

<sup>(</sup>١) خلقني وأقام بنية حسدي.

 <sup>(</sup>٢) هذه مغالطة لان الرسول ١٩ قرأ عليه ثلاث عشرة آية من سورة فصلت والقرآن الكريم بلسان عربي مبين،
 فكيف لا يفهمه والعوام يفهمونه وكيف لم يفهمه وقهم الإنذار بالصاعقة وجميع الآيات في الحلق والإيمان بتوحيد الأدع.

<sup>(</sup>٢) صبا: مأل إلى دينه.

<sup>(</sup>٤) البداية والنهاية لابن كثير، ج ١، ص ١٨/ ٦٩.

أمريكا وإسسرائيل لن يتراجعوا عن غيهم وضلالهم إلا إذا وحلوا قوة رادعة تردهم على أعقابهم خاسرين وعند ذاك يعلمون فضل الإسلام وحضارته فيقبلونه أو يكون الحوار بحدية معهم.

٤ - ومن أوائل الحوارات بين الحضارة الإسلامية والمسيحية ذلك الحوار الهادئ الجميل بين المسلمين المهاجرين إلى الحبشة فرارًا من الكافرين الظالمين() ولجوءًا إلى أرض ملك عادل لا يظلم عنده أحد كما أخير الرسول أن وبين النجاشي ملك الحبشة وبطارقته في حضور موفدين من المشركين لتأليبه على المسلمين وهما عمرو بن العاص وعمارة بن الوليد، نورده لسبيين: الأولى: لبيان أن الحوار مع الآخرين منهج إسلامي قديم منذ صدر الإسلام كما سبق أن ذكرنا، والثاني: لبيان أن الحوار الصحيح يجب أن يقوم على العدل والاحترام والاقتناع بظهور الحق كما سنرى من فعل النجاشي.

روى الحافظ أبونعيم في الدلائل عن... أبي موسى قال: أمرنا رسول الله النظلق مع جعفر بن أبي طالب إلى أرض النجاشي، فبلغ ذلك قريشة فبعثوا عمرو بن العاص وعمارة بن الوليد، وجمعوا للنجاشي هدية وقدما على النجاشي فأتياه بالمدية فقبلها وسجدا له، ثم قال عمرو بن العاص: إن ناسًا من أرضنا رغبوا عن ديننا وهم في أرضك، قال لمم النجاشي: في أرضي؟ قالا: نعم، فبعث إلينا، فقال لنا جعفر: لا يتكلم منكم أحد، أنا نحطيبكم اليوم، فانتهينا إلى النجاشي وهو حالس في مجلسه وعمرو بن العاص عن يمينه وعمارة عن يساره والقسيسون حلوس سماطين صفين وقد قال له عمرو وعماره: إنهم لا يستحدون لك، فلما انتهينا بدرنا من عنده من القسيسين والهبان: استحدوا للملك، فقال حمفر: لا نسجد إلا لله عز وجل، فلما انتهينا إلى النجاشي قال: مامنعك أن تسجد؟ قال: لا نسجد إلا لله، فقال له النجاشي: وماذلك؟ قال: إن الله بعث فينا رسولاً وهو الرسول الذي بشر به عيسى ابن مريم عليه الصلاة، قال: إن الله بعث فينا رسولاً وهو الرسول الذي بشر به عيسى ابن مريم عليه الصلاة، قالنام من بعده اسمه أحمد، فأمرنا أن نعبد الله ولا نشرك به شيعًا ونقيم المسلاة،

<sup>(</sup>١) وكمان ذلك بعد أن اشستد إيناء الكافرين لهم فأمرهم رسول الله هي بالهجرة إلى الحبشة لأنه لا يستطيع حمايتهم، وهو للمنوع بعمه أبمي طالب، وقد وقعت هذه المعرة مرتبن وأقام المهاجرون في الحبشة حتى هاجر الرسول هي إلى للدينة وعز الإسلام فبدأوا بالعودة وتكاملت عودتهم في فتح خيير في السنة السابعة من الهجرة.

ونؤتى الزكاة وأمرنا بالمعروف ونهانا عن المنكر(١)، فأعجب النجاشي قوله، فلما رأي ذلك عمرو بن العاص قال: أصلح الله الملك إنهم يخالفونك في عيسي ابن مريم، فقال النجاشي لجعفر: مايقول صاحبكم في ابن مريم؟ قـال: يقول فيـه قول الله: هو روح الله وكلمته، أخرجه من العذراء البتول التي لم يقربها بشر و لم يفرضها ولد(٢)، فتناول التحاشي عودًا من الأرض فرفعه فقال: يامعشر القسيسين والرهبان مايزيدون هؤلاء على مانقول في ابن مريم ولا وزن هـذه (١)، مرحبًا بكم وعمن حديم من عنده، فأنا أشهد أنه رسول الله وأنه الذي بشمر به عيسى، ولولا مـا أنا فيه من الملك لأتيته حتى أقبل نعليه(٤) . امكتوا في أرضى ماشتتم(٥) وأمر لنا بطعام وكسوة(٦)، وقال: ردوا على هذين هديتهما» وهكذا رواه البيهقي وقال هذا إسناد صحيح(٧).

تلك صورة من صور الحوار بين الحضارة الإسملامية في أول عهدها والحضارة المسيحية في عصرها الوسيط، وهو حوار يعير عن مدى التقارب بين الحضارتين لأنهما قائمتان على الدين، ولذلك لم يجد رسول الله كل حرجًا أن يأمر أتباعه بالهجرة إلى الحبشة لأن فيها ملكًا لا يظلم عنده أحد، و لم يجد أتباع محمد 🕮 حرجًا أن يعتزوا بديتهم ويعلنوا عنه وعن أسسه وألا يستحدوا لغير الله ، ولم يجد النحاشي وهو الملك غضاضة في ذلك ولا في الاستماع إلى ماعندهم من أوامر الإسلام، بل حين سمع ذلك أحس بصدقه وأعلن أنه يخرج من نفس المشكاة التي خرج منها الإنجيل، و لم يجد حرجًا أن يعلن أنه مؤمن به ولـولا الحرج في مملكته لأتى رسول الله 🏶 ليقبل نعليه تعبيرًا عن مقام رسول الله 🥌. فأين ذلك من الحضارة المسيحية الحديثة التي تريد تشويه الإسلام 

<sup>(</sup>١) في بعض الروايات تفاصيل أحرى عما حاء في الإسلام.

 <sup>(</sup>٢) أي بعض الروايات أنه قرآ عليه سورة مريم: كهيمس.

<sup>(</sup>٣) وني رواية أنه قال هذا والذي حاء به عيسى يخرج من مشكاة واحدة.

<sup>(</sup>٤) هذا ملكِ المسيحيين في وقته يعترف بالحق ويعلنه، وهذه أمريكا ومن معها تنكر الحق وتسمعي إلى قتله ودفنه وتتهمه باطلاً بالإرهاب.

<sup>(°)</sup> أما أمريكا فقد بدأت في اعتقال المسلمين وعاصرة الأقليات الإسلامية.

<sup>(</sup>١) وني رواية: افهوا فأنتم شيوم- سادة- ني أرضى من سبكم غرم من سبكم غرم.

<sup>(</sup>٧) البداية والنهاية لابن كثير، ج ٣، ص ٧٦-٧٧ وما يعدها.

النحاشي مات صلى عليه واستغفر له، فقد ثبت في الصحيحين من حديث أبي هريرة أن رسول الله الله الله الله المسلم الذي مات فيه وخرج بهم إلى المصلى المسلم المسلم وكبر أربع تكبيرات، وقال البخاري: عن جابر قال: قال رسول الله الله الله المنات النحاشي: مات اليوم رجل صالح فقوموا فصلوا على أخيكم أصحمة»(١).

٥- ومن الحوارات بين الحضارة الإسلامية واليهو دية تلك الوثيقة الخالدة والمعاهدة الصادقة التي عقدهما رسمول الله على ين المسلمين واليهود إبان هجرته إلى المدينة وتكفلت لهم بكل الحقوق الدينية والمالية والاحتماعية وضمنت لهم المؤاخاة وحسن الجوار والخرية والتعاون على أعداء المدينة وأعداء المسلمين وأعداء اليهود، فسيقت الحضارة الإسلامية بذلك جميع المنظمات والقوانين الحديثة وهذا نصها: قال محمد بن إسمحاق: كتب وسمول الله ١ كتابًا بين المهاجرين والأنصار وادع فيه اليهود وعاهدهم وأقرهم على دينهم وأموالهم، واشترط عليهم وشرط لهم: «بسم الله الرحمن الرحيم هـذا كتاب من محمد النبي الأمي بين المؤمنين والمسلمين من قريش ويثرب ومن تبعهم فلحق بهم وحاهد معهم أنهم أمة واحدة من دون الناس، المهاجرون من قريش على ربعتهم يتعاقلون(٢) بينهم وهم يفدون عانيهم(٦) بالمعروف والقسط بين المؤمنين، ثم ذكر كل بطن من بطون الأنصار، وأهل كل دار بني ساعدة وبني حشم، وبني النجــــار، وبني عمرو بن عوف، وبني النبيت إلى أن قــال: وإن المؤمنين لا ينتركون مفرجًا(٤) بينهم أن يعطوه بالمعروف في فداء وعقبل، ولا يحالف مؤمن مولى مؤمن دونه، وإن المؤمنين المتقين على من بغي(°) منهم أو ابتغى دسيسة ظلم أو إثم أو عدوان أو فساد بين المؤمنين، وإن أيديهم عليه جميعهم ولو كان ولد أحدهم، ولا يقتل مؤمن مؤمنًا في كافر ولا ينصر كافر على مؤمن، وإن ذمة الله واحدة يجير عليهم أدناهم، وإن المؤمنين بعضهم موالي بعض دون الناس، وإنه من تبعنا من يهود فيإن لـه النصر والأسوة غير مطلومين ولا متناصر عليهم، وإن سلم المؤمنين واحدة، لا يسالم مؤمن دون مؤمن في قتال في سبيل الله، إلا على سواء وعدل بينهم، وإن كل غازية غزت

<sup>(</sup>١) البداية والنهاية لابن كثير، ج ٣، ص ٨٤. (٢) يتعاقلون: يتحملون الديات.

معنا يعقب بعضها بعضا، وإن المؤمنين ييم (١) بعضهم بعضًا عما نال دماءهم في سبيل ا لله، وإن المؤمنين المتقين علمي أحسن هدى وأقومه، وإنه لا يجير مشرك مالآ لقريش و لا نفسة، ولا يحول دونه على مؤمن، وإنه من اغتبط(٢) مؤمنًا قتلاً عن بينة فإنه قود به إلى أن يرضى ولى المقتول، وإن المؤمنين عليه كافة، ولا يحل لهم إلا قيام عليه، وإنه لا يحل لمؤمن أقسر بما في هذه الصحيفة وآمن بـالله واليوم الآخر أن ينصر محدثُــــ(٣) و لا يؤويه، وإنه مـن نصره أو آواه فإن عليه لعنة الله وغضبه يوم القيامة و لا يؤخذ منه صرف و لا عدل، وإنكم مهما اختلفتم فيه من شيء فيإن مرده إلى الله عز وجل وإلى محمد كي، وإن اليهود يتفقون مع المؤمنين ماداموا محاربين، وإن يهود بني عوف أمة مع المؤمنين، لليهود دينهم وللمسلمين دينهم مواليهم وأنفسمهم إلا من ظلم وأثم فإنه لا يوتغ(<sup>4)</sup> إلا نفسه وأهل بيته، وإن ليهود بسي النجار، وبني الحارث، وبني ساعدة وبني حشم، وبين الأوس، وبني ثعلبة ، وحفنة، وبني الشطنة مثـل ماليهود بـني عوف وإن بطانــة يهود كأنفسهم، وإنه لا يخرج منهم أحد. إلا بإذن محمد، ولا ينحجر(٥) على ثار جرح وإنه من فتك فبنفسه إلا من ظلم، وإن الله على أثر هـذا، وإن على اليهود نفقتهم، وعلى المسلمين نفقتهم، وإن بينهم النصر على من حارب أهل هذه الصحيفة، وإن بينهم التصح والنصيحة والبر دون الإثم، وإنه لم يأثم امرؤ بحليفه، وإن النصر للمظلوم، وإن يثرب حرام حرفها لأهل هذه الصحيفة، وإن الجار كالنفس غير مضار و لا آثم، وإنه لا تجار حرسة إلا بإذن أهلها، وإنه ماكان بين أهل هذه الصحيفة من حدث أو استفجار يخاف فساده فإن مرده إلى الله وإلى محمد رسول الله، وإن الله على أتقى مافي هذه الصحيفة وأبره، وإنه لا تجار قريش ولا من نصرهـا وإن بينهم النصـر على من دهم يثرب، وإذا دعوا إلى صلح يصالحونه ويلبسونه فإنهم يصالحونه، وأنهم إذا دعوا إلى مثل ذلك فإنه لهم على المؤمنين إلا من حارب في الدين على كل أناس حصتهم من

<sup>(</sup>۱) يكافئ ويعادل. (۲) اغتبط: قتل عمدا.

<sup>(</sup>٣) مرتكب المنكر. (٤) يهلك.

<sup>(</sup>٥) يمتنع.

حانبهم الذي قبلهم، وإنـه لا يحول هذا الكتاب دون ظـالم أو آثم، وإنه من خرج آمن ومن قعد آمن بالمدينة إلا من ظلم أو أثم، وإن الله جار لمن بر واتقي»(١).

٦- ولما استقر رسول الله ﴿ إِن المدينة و كتب ذلك العهد ليهبود المدينة وغيرهم بدأ يستقبلهم ويذهب إليهم، ويدعوهم إلى ماجاء به من عند الله من التوحيد والإسلام، فما كان منهم إلا أن كفروا وعاندوا وكذبوا يتضح ذلك من هذا الحوار: عن ابن عباس ﴿ قَالَ: حضرت عصابة من اليهود رسول الله ﴿ قالوا: يا أبا القاسم حدثنا عن خلال لا يعلمهن إلا نبي، فقال رسول الله ﴿ سلوا عما شئتم، ولكن اجعلوا لي ذمة الله وما أخذ يعقوب على بنيه (٢) لتن أنا حدثتكم شيئاً فعرفتموه لتنابعني على الإسلام، فقالوا: ذلك لك، فقال رسول الله ﴿ نسلوني عما شئتم، فقالوا: أخيرنا عن أربع خلال نسألك عنهن، أخيرنا أي الطعام حرم إسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة، وأخيرنا كيف ماء المرأة وماء الرحل، وكيف يكون نفسه من قبل أن تنزل التوراة، وأخيرنا كيف ماء المرأة وماء الرحل، وكيف يكون الذكر منه والأنثى، وأخيرنا بهذا النبي الأمي في النوم، ومن وليه من الملائك؟ فقال رسول الله ﴿ عليكم عهد الله لتن أنا أنبأتكم لتنابعن؟ فأعطوه ماشاء من عهد وميثاق، فقال نشدنتكم بالذي أنزل التوراة على موسى هل تعلمون أن إسرائيل يعقوب مرض مرضا شديدًا فطال سقمه منه، فنذر نذرًا لتن عافاه الله من سقمه ليحرمن أحب الطعام والشراب إليه، وكان أحب الطعام إليه خم الإبل، فقالوا: اللهم نعم، فقال رسول الله إلى إلى الشوائيل اليوم، فقال رسول الله إلى إلى الشوائيل المعرم والشدري الله الذي لا إلى إلى المحرمن أحب الطعام إليه خم الإبل، فقالوا: اللهم نعم، فقال رسول الله ها الذي الشوائيل المهم، فقال رسول الله ها الذي المحرم المنام والشراب إله عليكم وأنشدكم بالله الله المناه عليه المدي لا إلى الموال الله هو الذي المعرب المعام والشراء الله عليه المنام والشراء الله عليه المناه عليه المناه عليه المناه على المناه عليه المناه عليه المناه على المناه على المناه عليه الله على المناه عليه المناه على المناه عليه المناه على الله على المناه على الم

<sup>(</sup>١) البداية رالنهاية لابن كثير، ج ٢، ص ٢٣٨- ٢٤٠.

<sup>(</sup>٢) يشير إلى قوله تعالى: ﴿أَم كَتَم شَهَدَاء إِذَ حَضَر بِعَقُوبَ المُوتِ إِذْ قَالَ لِبَيْهِ مَاتَبَدُونَ من بعدي قالوا نعبَد إلهَلُكُ وإله آبائكُ إيراهيم وإسماعيل وإسحاق إلها واحدًا وغن له مسلمون ﴾ الجرّة "١٣٣ ".

فانظر إلى رسول الله على يستقبلهم ويفتح لهم صدره وعقله ويسمح لهم أن يسالوا عما شاعوا، وعاهدهم إن هو أحابهم أن يؤمنوا برسالته ويتابعوه فأقروا بذلك وسألوه فأحابهم وأقروا بما قال وأشهد الله عليهم وفي الرابعة نقضوا العهد وقرروا الفراق لأن وليه حدياً أخر من الملائكة غير حبريل لآمنوا فحاعوا بعذر وذنب قبيحين لأن حبريل سيد الملائكة وأمين الوحي وولي جميع الأنبياء فلماذا يعادونه؟ ولماذا يجبون غيره من الملائكة؟ إنهم كاذبون لا يحبون حبريل ولا غيره ولا محمدًا ولا غيره من الأنبياء ولهذا ولا غيره ولا

٧- وبعد بضع سنوات من هجرته الله وأصحابه إلى المدينة اشتاقوا إلى مكة ورغبوا في أداء عمرة فقدم رسول الله الله وعدد من المسلمين يزيد على الألف، وعند الحديبية جاءتهم رسل قريش بالمنع من دخول مكة، وحاول رسول الله الله إفهامهم أنهم جاءوا معتمرين، ولا سلاح معهم، ولا نبة عندهم لقتال، فأصرت قريش على منعهم من دخول مكة، وأرسل رسول الله الله اليهم عثمان بن عفان فخبسوه، فلما جاء خير

<sup>(</sup>١) البقرة "١٠١ - ١٠١".

<sup>(</sup>٢) حامع البيان للطبري، ج ١، ص ٤٣١/ ٤٣٢، وللسند للإمام أحمد، ج ١، ص ٢٧٣-٢٧٨.

حبسه دعا رسول الله ﷺ أصحابه إلى البيعة على القتال فبايعوه جميعًا وأثني الله عليهم ورضي عنهم فسميت بيعة الرضوان قبال تعالى ﴿لَقَدُ رَضِييَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُسَايِعُونَكَ تَحْتَ الشُّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزِلَ السُّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَتَابَهُمْ فَتَحْا قَريبًا﴾(١) فلما علمت قريش بذلك أرسلت من يفاوض رسول الله ، ويصالحه فكان ذَلُكُ الحُوارِ الذي عرف بصلح الحديبية في السنة السادسة من الهجرة. والذي كان كما سماه الله تعالى فتحًا مبينًا مع أن بعض الصحابة ظنوه ضعفًا واستسلامًا لما جرى فيه من الحوار والشروط. قال ابن إسحاق قال الزهري: ثم بعثت قريش سهيل بن عمرو أخا بني عــامر بن لؤى إلى رســول الله ﷺ وقالوا: آت محمدًا وصالحــه، ولا يكن في صلحه إلا أن يرجع عنا عامه هذا، فو الله لا تتحدث العرب أنه دخلها عنوة أبدًا، فأتاه سهيل بن عمـرو، فلما رآه رســول الله 🚳 مقبلاً قـال: قد أراد القوم الصلــح حين بعثوا هـذا الرجل، فلما انتهى سهيل إلى رسول الله كله تكلم فأطال الكلام، وتراجعا، ثم جرى بينهما الصلح، فلما التأم الأمر ولم يبق إلا الكتاب(٢) وثب عمر فأتى أبا بكر فقال: يأبابكر أليس برسول الله؟ قال بلي، قال: أولسنا بالمسلمين؟ قال بلي، قال: أوليسوا بالمشركين؟ (٣) قال بلي، قال: فعلام نعطى الدنية في ديننا؟ قبال أبو بكر: ياعمر الزم غرزه(٤)، فإني أشبهد أنه رسول الله، قال عمر: وأنبا أشبهد أنه رسول الله، ثم أتى رسول الله ﷺ فقـال: يارســول الله. السـت برسـول الله؟ قـال: بلي، قـال: أولسـنا بالمسلمين؟ قال: بلم ، قال: أوليسوا بالمشركين؟ قال: بلي، قال: فعلام نعطى الدنية في دينما؟ قال: أنا عبدالله ورسوله لن أخالف أمره ولن يضيعني، وكان عمر ﷺ يقول: مازلت أصوم وأتصدق وأصلي وأعتق من الذي صنعت يومنذ مخافية كلامي الذي تكلمته يومئذ حتى رحوت أن يكون خيرًا. قال: ثم دعــا رسول الله ﷺ على بن أبي طالب ﷺ فقال: اكتب باسم الله الرجمن الرحيم، فقال سهيل: لا أعرف هذا، ولكن اكتب باسمك اللهم، فقال رسول الله #: اكتب باسمك اللهم، فكتبها، ثم قال:

<sup>(</sup>١) الفتح "١٨". (٢) كتابة عقد الصلح.

<sup>(</sup>٣) ليست هذه الأسئلة على حقيقتها وإنما للتمجب والاستغراب.

<sup>(</sup>٤) أمره وتهيه.

اكتب هذا ما صالح عليه محمد رسول الله الله سهيل بن عمرو، فقال سهيل: لو شهدت أنك رسول الله لم أقاتلك ولكن اكتب اسمك واسم أبيك، فقال رسول الله ﷺ: اكتب هذا ماصالح عليه محمد بن عبدا لله سهيل بن عمرو، اصطلحا على وضع الحرب عن الناس عشر سنين، يأمن فيهن الناس ويكف بعضهم عن بعض، على أنه من أتم ، محمدًا من قريش بغير إذن وليه ردهم عليهم، ومن جماء قريشًا ممن مع محمد لم ير دوه عليه، وأن بيننا عيبة مكفوفة(١)، وأنه لا إسلال و لا أغلال(٢)، وأنه من أحب أن يدخل في عقد محمد وعهده دخل فيه، ومن أحب أن يدخل في عقد قريش وعهدهم دخل فيه، فتواثبت خزاعة فقالوا نحن في عقد محمد وعهده، وتواثبت بنو بكر فقالوا نحن في عقد قريش وعهدهم، وإنك ترجع عامك هذا فلا تدخيل علينا مكية، وأنه إذا كان عام قابل خرجنا عنك فلخلتها بأصحابك فأقمت بها ثلاثًا، معك سلاح الراكب السيوف في القرب لا تدخلها بغيرها، قال: فبيننا رصول الله يكتب الكتاب هو وسهيل بن عمرو إذ جاء أبوجندل بن سهيل بن عمرو يرسف(٣) في الحديد قد انغلت إلى رسول الله ﷺ، وقد كان أصحاب رسول الله ﷺ قد خرجوا وهم لا يشكون في الفتح لرؤيـا رآها رسول الله ﷺ (أ)، فلمـا رأوا مارأوا من الصلح والرجوع، وما تحمل عليــه رســول الله ﷺ في نفســه، دخل على النـاس من ذلك أمـر عظيم حتى كــادوا يهلكون، فلما رأى سهيل أباحندل قام إليهه فضرب وجهه وأخذ بتلبيبه، وقال: يامحمد قد لجت(°) القضية بين وبينك قبل أن يأتيك هذا، قبال: صدقت، فجعل ينتره بتلييه ويجره يعني يرده إلى قريش وجعل أبوجندل يصرخ بأعلى صوته، يامعشر المسلمين: آرد إلى المشركين يفتنونني في ديين!! فـزاد ذلك الناس إلى مابهم، فقال رسول الله ﷺ: «يا أبا جندل اصبر واحتسب فإن الله حاعل لك ولمن معك من المستضعفين فرجًا ومخرجًا، إنا قد عقدنا بيننا وبين القوم صلحًا وأعطيناهم على ذلك وأعطونا عهد الله وإنا لا

<sup>(</sup>١) موضع السر. (٢) لا تسل السيوف، ولا يقيد الأسرى.

<sup>(</sup>۲) پرسف: پیشی بقیود الحدید.

 <sup>(4)</sup> يشير إلى قوله تعالى ﴿لقد صدق الله رسول الرويا بالحق لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين علقين رؤوسكم ومقصرين لا تخافون فطم ما لم تطموا فحمل من دون ذلك فتحًا قريبًا إلى الفتح "٣٧".

<sup>(</sup>a) اشتدت وحسمت ورجب الالتزام بها.

نغدر بهم» قال: فوثب عمر بن الخطاب مع أبي جندل يمشي إلى جنبه ويقول اصبر أبا جندل فإنحا هم المشركون، وإنما دم أحدهم دم كلب، قال: ويدني قائم السيف منه، قال: يقول عمر . رجوت أن يأخذ السيف فيضرب أباه، قال: فضن الرجل بأبيه، قال: يقول عمر . رجوت أن يأخذ السيف فيضرب أباه، قال: فضن الرجل بأبيه من القضية، فلما فرغ رسول الله هم من الكتاب أشهد على الصلح رجالاً من المسلمين ورجالاً من المشركين؟ أبوبكر الصديق وعمر بن الخطاب وعبدالر همن بن عوف، وعبدالله بن سهيل بن عمرو، وسعد بن أبي وقاص، ومحمود بن مسلمة، ومكرز بن حفص وهو يومعذ مشرك، وعلى بن أبي طالب، وكتب وكان هو كاتب الصحيفة»(١).

تلك صورة أخرى من صور الحوارين الإسلام على يـد رسول الله ﷺ والشرك على يد سهيل بن عمر وممثل المشركين، ومنها يتضح مدى مايشمله الإسلام من اليسر والسماحة والثقة في الله تعالى وتأييده، ومايشمله الكفر من الصلف والغرور حتى إنهم يَانفون من تعظيم الله تعالى وتسمية رسوله ﷺ والخوف من أن يقول الناس إن محمدًا دخل مكة رغمًا عنهم، ثم تلك الشروط المححفة ظاهرًا التي جعلت كبار المسلمين كعمر بن الخطاب ينكرها ويتعجب منها ويسأل رسول الله ﷺ وأبابكر عن قبولها، ومنها الرجوع دون عمرة، وإيقاف الحرب عشر سنوات، وأداء العمرة في العام القادم دون سلاح ولمدة ثلاثة أيام، ومن لحق من أهل مكة بمحمد يرده، ومن عاد إلى مكة من أتباع محمد لا يردونه، ومن دخل في حلف قريش فهو معهم، ومن دخل في حلف محمد فهو معهم، وكمان من جراء ذلك أن أبـا جندل قدم مسـلمًا يستعين برسول الله 🦓 فاعترض والده سمهيل بن عمر على ذلك وقال لقد انتهينا والتزمنيا بمعنى أن من جاءك من قريش تـرده عليهم فرده رسول الله ﷺ ردًا جميـلاً وأمره بالصبر ووعده بأن الله تعالى سيجعل له مخرجًا، والحقيقة أن صلح الحديبية رغم شروطه المححفة في الظاهر فقد كـان كما ذكر الله تعالى فتحًا مبينًا عجل الله تعـالى به ليكون تمهيـدًا لفتح مكة قال تعالى ﴿إِنَّا فَتَحْشَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾ (٢) وعلى الجانب الآخر فرض المشركون شروطهم وطبقوها على أول واحد جاء منهم وفي اعتبار صلح الحديبية فتحًا مبينًا يقول

 <sup>(</sup>۱) البدايــة والنهايــة لابن كثــــر، ج ٤، ص ٥٥٧،٥٥٦.
 (١) البدايــة والنهايــة لابن كثـــر، ج ٤، ص ٥٥٧،٥٥٦.

البخاري: عن البراء قال: «تعدون الفتح فتح مكة وقد كان فتح مكة فتحًا، ونحن نعد الفتح بيعة الرضوان يوم الحديبية، كنا مع النبي فل أربع عشرة مائة والحديبية بم فنرحناها فلم نترك فيها قطرة، فبلغ ذلك النبي فل فأتاها فحلس على شطيرها، ثم دعا يزاء من ماء فتوضاً ثم مضمض ودعا ثم صبه فيها فتركناها غير بعيد، ثم إنها أصدرتنا ما شتنا نحن وركابنا» انفرد به البخاري، وقال ابن إسحاق في قوله تعالى فه فحكاً مِن دُون ذَلِك قَنْحًا قَرِيبًا في (۱) صلح الحديبية، قال الزهري: فما فتح في الإسلام فتح قبله كان أعظم منه، إنما كان القتال حيث التقى الناس، فلما كانت الهدنة ووضعت الحرب أوزارها وأمن الناس كلم بعضهم بعضا، والتقوا فنفاوضوا في الحديث والمنازعة فلم يحكل أحد في الإسلام قبل ذلك أو أكثر، قال ابن هشام: والدليل على ماقاله الزهري أن رسول الله تحرج إلى الحديبية في ألف وأربعمائة رحل في قول حابر، ثم خرج عام رسول الله عكل حاجه، ثم خرج عام رفت عد بعد ذلك مكاه بستين في عشرة الإف ي قول حابر، ثم خرج عام رفت بعد ذلك مكاه بستين في عشرة الإف (۲).

وإنما كان حوار الحديبية وصلحها فتحة مبينًا لأنه فضلاً عن تمهيده لفتح مكة فقد تحقق بعد الصلح فتح خيير، وكاتب رسول الله الله الله المراد وأسراء العالم يدعوهم إلى الإسلام والتوحيد فعنهم من رد ردًا حسنًا ومنهم من ردوا ردًا قبيحًا.

٨- أما خيير فبعد فتحها حرى فيها هذا الحوار: قال الإمام أحمد... عن أبي هريرة قال: «لما فتحت خيير أهديت للنبي شششاة فيها سم، فقال رسول الله شقال : قال: «لما فتحت خيير أهديت للنبي شششاة فيها سم، فقال رسول الله شقان من كان ههنا من يهود، فجمعوا له، فقال النبي ش إني سائلكم عن شيء فها أنتم صادقي عنه؟ قالوا نعم يا أبا القاسم، فقال لهم رسول الله شقان من أبوكم؟ قالوا: أبونا فلان، ققال رسول الله شقان كذبتا هل أبتم صادقي عن شيء إذا سأئتكم عنه؟ قالوا نعم يا أبا القاسم، وإن كذبنا عوف كذبنا كما عرفته في أبينا، فقال رسول الله شقان والله لا نخلفكم فيها أبدًا، ثم فيها يسيرًا ثم تخلفونا فيها، فقال لهم رسول الله شقا والله لا نخلفكم فيها أبدًا، ثم قال طم: هل أنتم صادقي عن شيء إذا سأئتكم؟ فقالوا نعم يا أبا القاسم، فقال: هل (١) المنح ٣٧".

جعلتم في الشاة سمًا؟ فقالوا: تعم. قال: ما حملكم على ذلك؟ قالوا: أردنا إن كنت كاذبًا أن نستريح منك، وإن كنت نبيًا لم يضرك (١) فانظر إلى هذا الحوار الذي يجاول فيه رسول الله في أن يصل إلى صلقهم معه، وهم في كل سوال يعدونه بالصدق ويكذبون ثم دسوا له السم في الشاة بحجة أن يعرفوا صدق نبوته، فإن كان صادقًا نجاه الله وإن كان كاذبًا استراحوا منه. المهم أن حوارهم انطوى على خبث منهم ومؤامرة على رسول الله في وأصحابه، ومع هذا عفا عنهم رسول الله في وعن المرأة التي سمت الشاة.

9- وأما عن مكاتبة الملوك والأمراء نقد دارت كلها حول الدعوة إلى توحيد الله تعالى وإلا فذنب الأمة وإنهها على ملكها فمن ذلك كتابه في إلى هرقل ملك الروم وهذا نصه: «بسسم الله الرحمن الرحيم من محمد بن عبد الله ، عبد الله ورسوله إلى هرقل عظيم الروم سلام على من اتبع الهدى، أما بعد فإني أدعوك بدعاية الإسلام، اسلم تسلم يوتك الله أحرك مرتين، فإن توليت فإن عليك إثم الإريسيين وهوقًل يَاأَهْلَ الله وَلاَ لَعْبَدُ إِلاَّ الله وَلاَ لَعْبَدُ لِلهِ الله وَلاَ لَعْبُوكَ بِهِ شَيْنًا وَلاَ يَتْجَدُ بَعْضَنَا بَعْضَا أَرْآباً عِنْ دُونِ الله فَإِنْ تَوَلَّوا فَقُولُوا الشَهَدُوا بِأَنَّ مُسلِمُون في (٢) وكتابه إلى كسرى ين هرمز ملك فارس ونصه «بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله إلى كسرى عظيم فارس، سلام على من اتبع الهدى، وآمن با لله ورسوله، وشعد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محملًا عبده ورسوله، وأدعوك بدعاء وشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محملًا عبده ورسوله، وأدعوك بدعاء الله فياني أنا رسول الله إلى الناس كافة، لأنذر من كان حيًّا ويحق القول على كنب إلى بهذا وهو عبدي (٣).

تلك نماذج من الحوار في الإسلام مارسـها رســول الله ﷺ وأصحابه رضوان الله عليهم أجمعين، وتنوعت بينهم وبين المشــركين واليهـود والنصــارى والعامـة والملوك،

<sup>(</sup>١) البداية والنهاية، ج ٤، ص ٩٨.

<sup>(</sup>٢) البداية والنهاية، ج ٤، ص ٨٥٨، والآية من سورة آل عمران " ٦٤".

<sup>(</sup>٣) البداية والتهاية، ج ٤، ص ٦٦٢.

واتفقت جميعًا على بيسان وحمه الإسسلام القمائم على عقيدة التوحيد والالتزام بها، والدعوة إليها والموت في سبيلها، دون التفريط أو التنازل عن أي شيء منها. فماذا يريد الآخرون من الحوار؟. هذا مايجيب عنه المبحث الثالث.

## المبحث الثالث « الحوار عند الآخرين »

ونعني بهم أولتك الذين يدعون الآن ومنذ فترة في العصر الحديث إلى الحوار مع المسلمين، ويسمون ذلك حيثًا حوار الأديان، وحيثًا آخر الخضارات وحيثًا آخر التقريب أو التقارب بين الأديان، وحيثًا تعاون الحضارات. إلى نحو ذلك من المسميات التي لا تخرج في جملتها عن اللحوة إلى التفاهم والتعاون ولكن على ماذا؟ هذا هو المهم.

والذي يبدو من مضامين المؤتمرات والندوات والدعوات أن الغاية منها إضعاف الإسلام والمسلمين وتشويه صورته، وإثارة الشبهات حوله وحول محتواه ودعوته لتبغيض الناس فيه وتهوين شأنه عند أهله والمتمسكين به والمقبلين عليه، والرويج للثقافة العلمانية التي تقوم على عزل الدين وإبعاده عن السياسة والمجتمع وشتون الحياة، ثم العمل على نشر القيم والمبادئ العامة التي تزيل الحدود الثقافية وتقضي على الشخصية وتغرس قيم ومبادئ العولمة والنظام العالمي الجديد وحيتذ لا يبقى للإسلام شأن، وإذا بقى كان محسوحًا ضعيفًا لا يؤبه له.

ذلك أن اليهودية والمسيحية وغيرها تعتبر الإسلام هو العدو الأكبر لها، وقد حاولت إحهاضه قديمًا بالقوة العسكرية كما حدث في صدر الإسلام ثم في الحروب الصليبية ثم في الاستعمار الحديث، فلم تتمكن من ذلك، فحاولت عن طريق الغزو الفكري بالتبشير والاستشراق فلم تتمكن من ذلك، فبدأت أسلوبًا جديدًا هو «الحوار» لعله يحقق ذلك، وهو دعوة قد يبدو من ظاهرها وعنوانها الرغبة في التعاون والتفاهم واحترام الآخر وتقديره إلا أن باطنها وحقيقتها وغايتها هو القضاء على الإسلام وتشويه مبادئه وصورته عند أهله وغيرهم فلا يبقى على الساحة الدولية إلا العولة والعلمانية، وعما يدل على ذلك النماذج الآتية:

اً– الاحتماع الحاشـد الذي دعـا إليـه البابا «أربـان الثـاني» في مدينـة كليرمون في حنوب فرنسـا في نوفمـبر ١٠٩٦ م وحضره كبـار الأسـاقفة والأمراء والإقطاعيين وقد ألهب البابا حماس المجتمعين بخطبة بليغة مؤثرة أثار فيهما العصبية الدينيــة والأطماع الدنيوية تمحورت حول أربع ركائز:

الأولى: الدعوة إلى حملة مقدسة هدفها فلسطين استنادًا على نصوص من الإنجميل(١). الثانية: أن يدعو إلى هذه الحملة باسم الرب بوصفه نائبة عنه في الأرض.

الثالثة: الحث على نبذ الخلافات بين المؤمنين بالمسيح وتوحيد الجهود.

الرابعة: منح غفران جزئي لكل من يشارك في هذه الحملة سواء مات في الطريق أو قتل (٢) وقد استجاب الحاضرون لنداءات البابا التحريضية، وصاحوا جميعًا في ذلك الحفل الفسيح صيحة مدوية صارت شعارًا في حروبهم المقبلة مع المسلمين قائلين: «الرب يريدها» أو «تلك إرادة الله».

ومن هذا النموذج تتضح الرغبة الدينية في القضاء على الإسلام عسكريًّا حيث كان قد انتصر وانتشر في سائر ربوع العالم. يقول الدكتور عمد البهي: «اتصل الغرب المسيحي بالشرق الإسلامي اتصال اعتداء مسلح طوال قرنين كاملين من الزمن، من نهاية القرن الحادي عشر إلى آخر القرن الثالث عشر الميلادي وهو اعتداء الحروب الصليبية، واختبر في هذا الاحتكاك عقيدة الإسلام في قوتها، وضعف المسلمين في مجتمعهم، وسعة ما يملكون من ثروة في بلادهم» (٢) ولما لم تنجح الحروب الصليبية في تحقيق أغراضها فقد بدأ الاستعداد الغربي للقيام بهجمات أخرى فيما بعد هي الاستعمار الحديث في القرن التاسع عشر ذلك الاستعمار الذي بدأ يعمل على تخلف المسلمين وعلى تنفيس الحقد الصليبي، ولم يكن له طريق لتحقيق هذه الغاية سوى المسلمين وعلى تنفيس الحقد الصليبي، ولم يكن له طريق لتحقيق هذه الغاية سوى تناول مادة التوجيه المخلية وجعلها غير صالحة، ولم يكن هناك في توجيه الشرق الإسلامي سوى الإسلام والتراث الإسلامي الذي خلفه المسلمون في شرح إسلامهم، فإفساد الإسلام والتراث الإسلامي إذن غرض أول للمستعمر الغربي، واحتار وسيلة لللك فيما أبرزه من المفارقة بين الغرب المتقدم والشرق المتأخر، وابتدأ العلم وابتدأت

<sup>(</sup>١) انظر إلى الأطماع الدينية والدنيوية والعسكرية ني بلاد للسلمين.

<sup>(</sup>۲) دعوة التقريب بين الأديبان، ص ۲۲۹ -۲۲۰، نقلاً باحتصبار عن: ماهية الجروب الصليبيسة، و. قاسيم عيده ص٣-١-٦٠.

<sup>(</sup>٢) الفكر الإسلامي الحديث وصلته بالاستعمار الغربي، د. محمد البهي ص ١٩.

الدراسة تبحث عن أسباب هذه المفارقة، وتركزت أخيرًا في المقابلة بين المسيحية وبين المتقدمين، والإسلام دين المتخفين، وحيتل قام بعض المسلمين ينادي باتباع الغرب فيما وصل إليه من حضارة صناعية وفكر طبيعي ولكن لا يكون هذا الاتباع مشمرًا للشرق الإسلامي إلا إذا اتخذ موقفًا من الإسلام يقربه من المسيحية، وعلى أساس هذا التقريب قامت حركة السيد أحمد خان في الهند التي سماها تجديدًا.. وحركة ميرزا غلام أحمد، وكان هدفهما ممالاة الاستعمار في تقريب الاسلام من المسيحية أو في تبديله وتأويله حتى يبدو دينًا حضاريًا يرضى عنه المستعمر.. وقد لقي هذا الاتجاه المدعوم من الاستعمار اتجاها آخر يقاومه ويلعو إلى احتفاظ المسلمين بإسلامهم كما يصوره القرآن والسنة وقاد هذا الاتجاه والمقاومة جمال الدين الأفغاني ومحمد عبده..

وظهرت أيضًا الدراسات الاستشراقية للإسلام وقد قامت بوحي من الكنيسة للانتقاص من تعاليم الإسلام وإهدار قيم تعاليمه حرصًا على مذهب "الكلكة" من حانب، وتعويضة عن الحراثم الصليبية من حانب آخر، ثم تبنى الاستعمار الغربي هذه الدراسة في الجامعات العربية نفسها. »(أ) وفي ذلك يقول محمد أسد: «إلا أن الشر الذي يعنه الصليبيون لم يقتصر على صليل السلاح ولكنمه كان قبل كل شيء وفي مقدمة كل شيء شرًا تقافيًا، لقد نشأ تسميم العقل الأوربي عما شوهه قادة الأوربيين من نعاليم الإسلام ومثله العليا أمام الحموع الجاهلة في الغرب، في ذلك الحين استقرت تلك الفكرة المضحكة في عقول الأوربيين من أن الإسلام دين شهوانية وعنف حيواني وأنه تمسك بفروق شكلية، وليس تزكية للقلوب وتطهيرًا لها، ثم بقيت هذه الفكرة حتى استقرت»(٢). ومن هذا يتين أن الحروب الصليبية قامت للقضاء على الإسلام والنيل منه، ولما فشملت عسكريًا بدأت تبذر بدور القضاء الفكري عن طريق المستشرقين الذين شوهوا الدراسات الإسلامية، وجماعات التجديد والتقريب الذين خرجوا من بين المسلمين لتأييد تلك الدراسات والترويج لها مؤيدين من قبل الكنيسة خرجوا من بين المسلمين لتأييد تلك بلور الحوار الشرير.

<sup>(</sup>١) الفكر الإسلامي الحديث وصلته بالاستعمار الغربي، ص ٢٢-٢٤ بتصرف واعتصار.

<sup>(</sup>٢) الإسلام على مفترق الطرق لمحمد أسد، ص ٥٨، والفكر الإسلامي الحديث، ص ٢١١.

٢- ومما يؤكد تلك المعاني السيئة عند الآخرين عن الإسلام والمسلمين رغم اقتناعهم بصحة الإسسلام وسلامته ماقاله (هانوتو) المستشرق الفرنسي ومستشار وزارة الاستعمار الفرنسية يصف فيه المسلمين وعقيدتهم، ثم يضع المقترحات الضرورية في نظره لترجيه سياسة فرنسا في مستعمراتها الإسلامية يقول:

«صارت فرنسا بكل مكان في صلة مع الإسلام، بل صارت في صدر الإسلام وكبده حيث فتحت أراضيه، وأخضعت لسطواتها شعوبه (١)، وقامت تجاهه مقام رؤساته الأولين، وهي تدير اليوم شئونه وتجهي ضرائبه، وتحشد شبابه خدمة الجندية ، وتتخذ منهم عساكر يذبون عنها في مواقف الطعان ومواطن القتال.... ثم يقول عن الإسلام: فهو الدين الوحيد الذي أمكن انتحال الناس له زمرًا وأفواجًا وهو الدين الوحيد الذي تفوق شدة الميل إلى التدين به كل ميل إلى اعتناق دين سواه وهو قائم الدعائم ثابت الأركان في أوربا عينها أعين في الآستانة العلية (٢) حيث عجزت الشعوب المسيحية عن استصال حرثومته (٢) من هذا الركن المنيم الذي يحكم على البحار الشرقية ويفصل الدول الغرية بعضها عن بعض شطرين.

وخلاصة القول أن جميع المسلمين على سطح المعمورة تجمعهم رابطة واحدة بها يديرون أعماهم ويوجهون أفكارهم إلى الوجهة التي يبتغونها... ويؤخذ نما تقدم أن جرائيم الخطر(4). لا تزال موجودة في ثنيات الفتوح وعلى أفكار المقهورين الذين أتعبتهم النكبات التي حاقت بهم، ولكن لم يثبط هممهم، نعم ليس لمقاومتهم رؤساء يشلون هذه. ولكن رابطة الإنحاء الجامعة لأفراد العالم بأسره كافلة بالرياسة. ففي مسألة علاقتنا بالإسلام تجد المسألة الإسلامية والمسألة الدينية والمسائل الداخلية والحاربية الاتصال بعضها ببعض، وهذا مايجعل حلها صعبًا ومتعذرًا كما سنبينه (عقول الدكتور محمد البهي في تعليقه على هذا الكلام وأمثاله: هذه الروح التي يحملها المستعمر الفرنسي هي نفس الروح التي يحملها المستعمر الفرنسي

<sup>(</sup>١) يشير إلى احتلال فرنسا لسوريا ولبنان وتونس والجزائر ومراكش.

<sup>(</sup>٢) تركبا. (٣) لاحظ التسمية السيعة. (٤) يقصد الإسلام ومبادئه.

<sup>(</sup>٥) تاريخ الإمام محمد عبده، ج ٢، ص ٤٠١-٤٠٤، نقلاً عن الفكر الإسلامي الحديث ص ٣٠-٣٤ باحتصار.

والإنجليزي والهولندي في نظرتهم إلى المسلمين في آسيا وأفريقيا، وفي توجيهه إياهم وفي سلوكه معهم وهي: ليست للمسلمين أصالة في الثقافة، فليست لهم قيمة ذاتية، ولذا يجب على المسلمين أن يتتقلوا إلى الحضارة الأوربية الآرية المسيحية، ويجب على شعوب أوربا المسيحية الآرية أن تتعاون فيما بينها على دفع الخطر الإسلامي الكامن ضمن الوحدة الإسلامية الفكرية والروحية والغائية وبهذا تتضح سياسة الاستعمار في المشرق الإسلامي، إنها سياسة تقوم على إضعاف المسلمين.. في إسلامهم أولاً وبالذات.. ووسائلهم إلى ذلك تتمثل فيما يلى:

١- قيام بعض مفكري المسلمين بحركة تقدمية في الإسلام...

 ٢- قيام بعض الغربين الآريين المسيحيين بإبراز الخلافات المذهبية بين المسلمين وشرح مبادئ الإسلام شرحًا يشوهها وتمجيد القيم المسيحية والحضارة الغربية، والنظام السياسي والسلوك القردي للشعوب الغربية<sup>(١)</sup>.

وهكذا تتضع مواقف الغربيين دعاة الحوار الحديث من الإسسلام والمسلمين منذ وقت مبكر قبل الدعوات الحديثة وهو ما حذر منه القرآن الكريم في قوله تعالى ﴿وَكُنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلاَ النَّصَارَى حَتَّى تَتْجَعَ مِلْتَهُمْ﴾(٢).

٣- ولا غرابة في تحقيق تلك الأهداف الاستعمارية من استخدام الكذب والنفاق مع المسلمين أحيانًا بدعوى الاتفاق معهم على الحق ونصرة المظلومين والتظاهر باعتناق بعض المبادئ الإسلامية ليطمئن المسلمون إلى التعاون معهم والاستسلام لهم ، حتى إذا تم لهم الاستسلام من المسلمين وتحكنوا منهم ومن بلادهم أظهروا حقيقتهم وفعلوا ما يشاؤن، فهذا نابليون بونابرت قائد فرنسا يمهد لغزو مصر والقضاء على الإسلام فيها بهذا الخطاب الكاذب والنقاق الواضح فحين رست عبَّارتهم الفرنسية أمام شاطئ الإسكندرية كتب للمصريين مرسومًا قال فيه: «بسم الله الرحمن الرحيم، لا إله إلا الله لا ولد له ولا شريك له في ملكه من طرف الفرنساوية المبني على أسلس الحرية والتسوية المسر عسكر الكبير أمير الجيوش الفرنساوية المبني على أسلس الحرية والتسوية المسر عسكر الكبير أمير الجيوش الفرنساوية بونابرته يصرف أهالي مصر

<sup>(</sup>١) الفكر الإسلامي الحنيث، ص ٣٥/ ٣٦ باعتصار وتصرف.

<sup>(</sup>٢) البقرة " ١٢٠ ".

جيعهم أن من زمان مديد، الصناحق (١) الذين يتسلطون في البلاد المصرية، يتعاملون في الملك والاحتقار في حق الملة الفرنساوية ويظلمون تجارها بأنواع الإيذاء والتعدي، فحضر الآن ساعة عقوبتهم، وأخرنا من مدة عصور طويلة هذه الزمرة من المماليك المحلوين من بلاد الأبازة والجراكسة يفسدون في الإقليم الحسن الأحسن (٢) الذي لا يوجد في كرة الأرض كلها مثله، فأما رب العالمين القادر على كل شيء فإنه قد حكم على انقضاء دولتهم، يا أيها المصريون: قد قيل لكمم: إنني مانزلت بهذا الطرف إلا بقصد إزالة دينكم، فذلك كذب صريح فلا تصلقوه، وقولوا للمفترين إنني ماقدمت إليكم إلا لأخلص حقكم من يد الظالمين وإنني أكثر من المماليك أعبد الله سبحانه وتعالى واحترم نبيه والقرآن العظيم، أيها المشايخ والقضاة والأثمة والجربجية (٢) وأعيان البلد، قولوا لأمتكم: إن الفرنساوية هم أيضًا مسلمون مخلصون، وإثبات ذلك أنهم قد نزلوا في «رومية الكبرى» وخربوا فيها كرسي البابا الذي كان دائمًا يحث النصارى على عاربة الإسلام (٤)، ثم قصلوا حزيرة مالطة، وطردوا منها «الكواللرية» الذين كان ياغمون أن الله تعالى يطلب منهم مقاتلة المسلمين، ومع ذلك الفرنساوية في كل وقت من الأوقات صاروا عبين مخلصين لحضرة السلطان العثماني وأعداء أعدائه أدام الله ملكد. »(٥).

وهكذا يدعي نابليون الإسلام، ويتظاهر بحب النبي الله والقرآن وأنه ينصر المظلومين وينصفهم ويرفع عنهم ظلم الحكام من المماليك والأتراك وهو كاذب في كل ذلك إنما كان يريد احتلال مصر ليقطع الطريق على إنجلترا للهند وليقضي على الإسلام لو استطاع، ولم يمكنهم للصريون ولا الإنجليز من ذلك فوقعت عدة معارك بين الأطراف الثلاثة انتهت برحيل الفرنسين ثم الإنجليز.

 ٤- ذكر اليهود في البروتوكولات أنهم سيقضون على جميع الأديان حتى يتفردوا بسيادة العالم وتسخير الاخرين لخلمتهم، وحتى يتحقق لهم ذلك قرروا صرف الناس

<sup>(</sup>١) الصناحق كلمة تركية تعني الحكام على الولايات العثمانية.

<sup>(</sup>٢) يقصد مصر. (٢) الجربجية مصطلح تركى يعنى زعماء العساكر الانكشارية.

<sup>(</sup>٤) لاحظ هذه الشهادة من قائد مسيحي كبير.

<sup>(</sup>٥) دعوة التقريب بين الأديان، ج ١، ص ٣١٦/ ٣١٣، نقلاً عن تاريخ الجيرتي، ج ٢، ص ١٨٨/ ١٨٤.

عن المبادئ الدينية إلى مجموعة من المبادئ الأخرى باسم الإنسانية كالحرية والإنخاء والمساواة والمحبة والعدالة والعطاء، حاء في المروتو كول الرابع عشر لحكماء صهيون: عندما نغدو سادة لن نترك دينًا قائمًا غير ديننا القائل بالإله الواحد الذي يرتبط به مصيرنا لأننا نحن شعب الله المختار، وبنا ارتبط مصير العالم، ولذا يجب أن نقضي على كل الأديان(۱) فإذا نشاً عن ذلك وجود ملحلين عصرين فإنهم سيكونون عناصر انتقالية، وهذا لا يضر مخططنا لأنهم سيكونون شالاً للأحيال التي ستعتنق تعاليم دين موسى، الذي بفضل قوته وعقلانيته يجب أن ينتهي بنا إلى التسلط على العالم كله»(٢) تلك هي رغبة اليهود ومخططهم لتحقيقها، فهل يمكن أن ينمر الحوار معهم غير مايريدون ويخطون، وإذا كانت هذه غايتهم غلماذا الحوار إذن؟.

٥- كشفت الكنيسة الكاثوليكية - راعية الحوار والدعوة إليه - عن موقفها من الإسلام وأركانه ومبادئه - يتضح منه الاعتراف الناقص بالإسلام لأنه ليس رسالة محمد ولكنه ملة إبراهيم وتقليد له، وأن دعوة التوحيد فيه تتفق مع دعوة المسيح، وأنهم يعبلون الله بصلاة وصوم وصدقة كما يفعل المسيحيون، ومن هنا لا بأس من الحوار معهم للاتفاق على الأصول التي تجمع وتحقق العدالة الاجتماعية والسلام الإنساني وهكذا والبعد عن مواطن الحلاف التي تقوة وتسبب الحروب والعداوات بين الناس، وهكذا تتميع الميادئ الإسلام والمسيحية تتميع الميادئ الإسلام والمسيحية واليهودية فيما يسمى باللحوة الإبراهيمية، ولا يبقى للإسلام ولا لما جاء في القرآن والكورية من خصائص الرسول محمد في وما أضافته دعوته إلى السابقين وما اختصت به عن الأعرين، وما نسخته من الرسالات الأعرى أي معنى، وهذا هو المسخ والتشويه الذي أفسرنا إليه من قبل وهو المقصود من الحوار، يقول المجمع الفاتيكاني في أول دستور له بعد انعقاده سنة ١٩٦٦م برد بيد أن تدبير الخلاص (٢) يشمل أيضاً أولك دستور له بعد انعقاده سنة ١٩٦٦م برد بيد أن تدبير الخلاص (٢) يشمل أيمناً أولك الذين يومنون بالخياق وأولهم المسلمون الذين يعلنون أنهم على إيمان إبراهيم (١٤)

<sup>(</sup>١) فأي حوار يجدي مع هولاء.

<sup>(</sup>٢) دعوة التقريب بين الأديان، ج ١، ص ٣٦١، نقلاً عن: بررتوكولات حكماء صهيون ٨٦، ترجمة د. إحسان حقى.

<sup>(</sup>٢) النجاة ني الآخرة. (\$) و لم يقولوا عمد 🕮.

ويعبدون معنىا الله الواحد الرحمن الرحيسم، الذي يدين النباس في اليوم الآخر<sup>(١)</sup> «إنهم يتخذون من تلك المبادئ المتفقة وسيلة للتبشير بالمسيح والمسيحية وليسبت أديانآ مستقلة» والكنيسة الكاثوليكية لا تنبذ شيئًا مما هو في هذه الديانات حق ومقدس، وتولى تقديرها باحترام صادق هذه الطيرق المسلوكة في العمل والحياة، وهذه القواعد والتعاليم التي وإن اختلفت في أمور كثيرة عما تقول بـه وتعلمه تحمل غير مرة قبسًا من شعاع الحقيقة التي تنير جميع الناس، غير أنها تبشر، ويجب أن تبشر بلا انقطاع بالمسبح الذي هو الصراط والحقيقة والحياة، من أجل ذلك تحرض أبناءها على الاعتراف بالقيم الروحية والأدبية والاجتماعية والثقافية الني توجد عند أتباع الديانيات لأخرى والمحافظة عليها وإنمائها، وذلك بطريق الحوار والتعاون معهم بمقتضي الفطنة والمحبة مع الشهادة للإيمان والحياة المسيحية» فالاعتراف بالأديان الأخرى إذن وسيلة للمسيحية وليس غاية في ذاتمه وعلى المحاور أن يكون فطنة حتى لا يبتعد عن الإيمان المسيحي والحياة المسيحية - أي عليه إقناع الآخرين بذلك في حبواره - «و تنظر الكنيسة أيضًا بتقدير إلى المسلمين الذيهن يعبدون الله الواحد الحي القيوم الرحمن القدير، الذي خلق السماء والأرض، وكلم الناس، إنهم يسعون بكل نفوسهم إلى التسليم بأحكام الله وإن خفيت مقاصده (٢)، كما سلم الله إبراهيم الذي يفحر الدين الإسلامي بالانتساب إليه، وإنهم على كونهم لا يعتزفون بيسوع إلها، يكرمونه نبيًّا، ويكرمون أمه العذراء مريم، مبتهلين إليها أحيانًا بإيمان (٢)، ثم إنهم ينتظرون يوم الدين الذي يجازي الله فيه جميع النـاس بعدمـا يبعثـون أحيـاء من أحــل هذا يقدرون الحيـــاة الأبديـة ويعبدون الله بالصلاة والصدقة والصوم خصوصًا واثن كان قد وقع في غضون الزمن كثير من المتازعات والعداوات بين المسيحيين والمسلمين فإن المجمع يحرضهم جميعًا(٤) على نسيان الماضي والعمل باجتهاد صادق في سبيل التفاهم فيما بينهم، وأن يحموا ويعززوا كلهم

<sup>(</sup>١) دعوة التقريب بين الأديان، ج ١، ص ٤٠٩ نقلاً عن الجمع الفاتيكاني الثاني.

<sup>(</sup>۲) يزعمون أن روح للمسيح تعمّل بطريقـة عنية ني جميع الأديّان والتقاليد الأُخرى وأن مانيهــا من حتى وصواب فمن أثره الحفني.

<sup>(</sup>٣) هذا كذب وافتراء فالمسلمون لا يبتهلون إلا قله ومن فعل غير ذلك كفر.

 <sup>(</sup>٤) كأنه أصبح واليًا على الجميع.

معًا من أحل جميع الناس، العدالة الاحتماعية والقيم الروحية والسلام، والحرية»(١) وكما قالوا ذلك للمسلمين قالوه لليهود أيضًا.

وعما يؤكد ماقلناه من خبث هذا الحوار، وأنه وسيلة لتشويه الأديان الأخرى وعلى رأسها الإسلام، وبقاء المسيحية فقط وأنها الغايسة المقصودة من الحوار ماقاله حررافسكي في التعليق على تلك الدعوة حيث قال: «للمرة الأولى منذ أربعة عشر قرنًا من وجود المسيحية والإسلام يتحدث بجمع مسكوني كاثوليكي بصورة إيجابية عن المسلمين، معترفًا بوضعهم الديني المتميز، ولهذا شبهت المعلموعات الكاثوليكية التغير الحاصل في موقف الكنيسة تجاه الإسلام بالانقلاب الكوبرنيكي(٢)، وهو تشبيه غير مبالغ فيه، إذا ما أخذنا بعين الاعتبار أن رسالة البابا بيويس الثاني عشر الصادرة في أواعر الخمسينيات رأت في انتشار الإسلام في أفريقيا خطر على الكنيسة(٢)، وأن كتاب تاريخ الإرساليات الكاثوليكية نظر إلى نشاط الإسلام وفعاليته العالمية ككارثة تضاهي خطر الشيوعية (٤٠).

7 - ولتحقيق تلك المدعوة وتوضيح مفاهيمها قدام الكثيرون من أتباع الكنيسة الكاثوليكية بكتابة المقالات والكتب للترويج لهذا الحوار؟ فكتب لويس جاردت مقالة يعنوان «نحو حوار مع الإسلام» أتى فيها على بعض القيم الإسلامية ثم يعرض قضايا الحوار حول الله الإنسان- العالم. وفي هذه القضايا يثير مشكلات الجبر والاختيار، والجهاد في سبيل الله والتكليف والقيم الأخلاقية» وبالنظر إلى ما أثاره من قضايا نجده يكرر صياغات المستشرقين ويردد عباراتهم في تشويه تلك المبادئ الإسلامية والمدعوة إلى التخلي عنها وفي التعليق على ذلك يقول الدكتور أحمد القاضي: ومن حقنا أن نتساعل همل الحوار الذي تسعى إليه الكنيسة الكاثوليكية مع المسلمين يعني إثارة شبهات المستشرقين بشكل مهذب، ونقل الحوار إلى قضايا تخص أحد الطرفين ليقوم الطرف الآخر بتقويمها وتقديم الحلول المناسبة لها من خلال المنظور الكنسي؟ لما المطرف الكنسي؟ الما المنظور الكنسي؟ الما المناسبة لها من خلال المنطور الكنسي؟ الما المناسبة لما مناسبة الكائول المناسبة الكائول المناسبة الكائول المناسبة الكائول المناسبة الكائول المناسبة لها المناسبة الكائول المناسبة الكائول المناسبة الكائول المناسبة لمناسبة الكائول المناسبة المناسبة المناسبة الكائول المناسبة الكائول المناسبة الم

<sup>(</sup>١) دعوة التقريب بين الأديان، ج ١، ص ٤١٠/ ٤١١.

<sup>(</sup>٢) نسبة إلى عالم الفلك كوبرنيك الذي يرهن على دوران الأرض حول نفسها وحول الشمس.

<sup>(</sup>٢) هذا هو الدافع الحقيقي للحوار.

<sup>(</sup>٤) هذا يوكد ماسبي، انظر: دعوة التقريب بين الأديان، ج ١، ص ٢١٦/ ٤١٣.

يطرح الكاتب معضلات العقيدة الكاثوليكية وأسسرارها السبعة المتي تأباها الفطر والعقول السليمة كما يشهد التاريخ والواقع فهو أولي بالاستحلاء والاستكشاف كعقيدة التليث والصلب والفداء والخلاص وعصمسة البابسا.. »(١) وكتب الأب «موريس بومسانس» كتابًسا بعنوان «توجيهسات في سسبيل الحوار بين المسسيحيين والمسلمين» أفصح فيه عن غايتم قائلاً «إن الذين يدينون بالإسملام والذين يتبعون "يسوع" يتساءلون اليوم عِما كان لمسيرتهم معًا على الطريق من الأشكال المتنوعة طوال أربعة عشـر قرنًا من التاريخ المضطرب إن الله يدعوهـم اليوم إلى استخلاص العبر من ذلك ليعرفوا على وجه أفضل بلا ريب أن سبل الحوار قد تصل بهم غدًا إلى شهادة أنصع وتعاون أخلص في خدمة الله لمصلحة النباس وخير العالم... فبلا يسوغ على الإطلاق أن تكون غايــة الحوار سعى المحاور إلى احتذاب الآخر إلى دينــه بأي ثمن أو حمله على الشك في الإيمان الذي يغتذي بـه، بل على العكس يعتزم المؤمنون في تنافس روحي وتسابق مقلس حيث يستبقون الخيرات وأن يتعاونوا على استباق أنفسهم فيصيروا خيرًا مما هم عليه في سياق مادعاهم الله إليه ليزدادوا قربًا منه، ويزيدوا من وزن الخير في العالم، ثم يتهم الحوار الإسلامي المسيحي الذي وقع في صدر الإسلام مع نصاري نجران في المدينية بأنه كان مأسماويًّا حيث خضع مسيحيو نجران للدولية الإسلامية الفتية وقبلوا عهد الذمة الذي فرضته ثم أعمر سلسلة من المصادمات السياسية أو الثقافية أو الدينية أوحدت فيها المماحكات الجدلية والتحديات الأيديولوجية جمعًا من الأفكار الخاطئة الناجمة عن إساءة الفهم أو التســرع في الحكم، وتفاقمت الأمور على مر الزمن.. ثم يضع للحوار الصحيح شروطًا أربعة:

١- قبول الواحد للآخر .
 ٢- التفاهم والتلاقي .
 ٣- التعايش والمشا ركة .

٣- التعايش والمشا ركة . ٤ الجرأة والمخاطرة.

والحوار في كل حال هو دومــة مغـامرة لا يعرف فيهـــا المحـاورون إلى أين ينتهون وبحسبهم أن تقوم بينهم الثقـة وأن يشــرعوا في التخاطب والتعـايش، ولابد لذلك من فسـحة، من الحريـة حتى يجـرب كل واحد فيهـا حظـه، مع احتهاده في مراعــاة عـاوره

<sup>(</sup>۱) السابق، ج ۱، ص ۶۱۹ / ۲۲۰ بتصرف.

وجماعته... » ومع أن الكاتب بذلك يرتقي بالحوار ويجعله شيئًا جميلًا يهدف إلى معرفة الحقيقة إلا أنه يمنزلق في النهاية إلى التعبير عن الهدف الأكبر والغاية الأعظم وهي المسيحية حيث يقول «هـذه الدعوة إلى الوحدة الحيــة في نفوس المتحــان بن من المسيحين والمسلمين تشبه المساعي المسكونية إلى لم شمل جميع الذين ينتمون إلى يسوع المسيح ربًا أوحد.. ثم يقترب أكثر فيقول: على المتحاورين أن يشهدوا صلواتهم وأن يتساهلوا ويتعاطفوا إذا مادعوا إلى ذلك أو طلبوا الحضور باسم الإضافة الإبراهيمية قد يجد الفريقان في أسوة الأولياء والقديسين الجرأة الضرورية لاستنباط صيغ مشتركة حديدة للتسبيح والابتهال تجمعها في اختبار للصلاة يتم في حياة كل منهما»(١) ومن بحموع ماسبق يتبين وصفه للحوار الإسلامي السابق بأنه مأساوي وأسلوب غير صحيح أما الحوار الصحيح المطلوب فهو الحبوار الحديث الذي يترك لكل طرف الحرية في كل شيء ويقدر ماعند الآخر مهما كان، وهو بهذا يدعونا إلى الاعتراف بالتثليث وإلغاء الأحكام الإسلامية على المسيحين الذين يقيمون معنا، وترك الحرية لهم ف كل مايفعلونه، بل والتعاون بين الطرفين أو الأطراف في التعايش والحياة حتى تتحقق الوحدة الدينية الروحية وتنم المشاركة التعبدية واستنباط صيغ مشركة للعبادة. فهي دعوة إلى مسخ العبادات الإسلامية ونسمحها بعبادات أخرى تجمع معهما المسيحية واليهودية والبوذية وغيرها.. ومع هذا كله لا يجوز للحوار أن يمس أو يقترب من عقيدة التثليث والتحسد والفداء في شخصية المسيح عيسى ابن مريم فالحوار هنا ضار، بل مستحيل يقول الدكتور أحمد القاضى: «إن الكاتب يفالي في تعظيم شأن الحوار وتمحيده حتى يستحيل في حس القارئ إلى هدف بدلاً من وسيلة، لقد عرف المسلمون منذ فجر الدعوة الإسلامية دعوة أهل الكتاب وبحادلتهم بالتي هي أحسن بالحجة والبيان والدليل والبرهان وتركوا في ذلك تراثًا ضحمًا، ولكن المحاور النصراني يريد أن بيع ي الحيوار الصادق من أدني تهمية للدعوة والاجتذاب والإقنماع، ويرى في ذلك تمكيرًا لصفاء الحوار (٢)، كما استقر عند المسلمين بداهة أن أهم القضايا التي يجادلون

<sup>(</sup>۱) دهوة التقريب بين الأديبان، ج١، ص ٢٠-٤٣٨، باعتصار نقلاً عن توجيهات في سبيل الحوار ص ١٩-١٣٩ باعتصار.

<sup>(</sup>٢) مع أن الدهوة واحبة على المسلمين في كل الأحوال.

فيها أهل الكتاب هي قضية التوحيد المطلق لله تعالى في ربوبيت والوهيته وأسمائه وصفاته، ونبذ مظاهر الشرك وعبودية ما سوى الله تعالى.. ولكن دعاة الحوار الحديث يريدون تنحية هذه القضيسة الأساسيسة وتحاشيها لأن الحوار فيها يفسد الحوار.. وهكذا(١). ولما أوجدت فكرة الحوار معارضة عند بعض المسيحين من حيث تعارضها مع الحقيقة للطلقة وفكرة الخلاص على يد يعسوع المسيح ذكر المدافعون منهم عن الحوار ألا تعارض لأن ماعند غير المسيحين من الخير إنما هو صدى نعمة المسيح بصورة خفية ومن هنا فإن الحوار مع الآخرين – مسلمين وغيرهم – يتطلب مايلي:

١ على أصحاب الديانات الأخرى إعادة النظر في مفردات عقائدهم لعلهم
 يكتشفون أصولها النصرانية التي أثمرت لهم هذه الممارسات والمعتقدات الصائبة.

Y- على النصارى حنهم على ذلك بطريقة سلمية هي الحوار لا المجابهة (٢) وليس عليهم- النصارى- أن يعيلوا النظر في معتقداتهم الأنها حق مطلق... وبهذا يلتقي الحوار والبشارة في هدف مشترك هو الخلاص بالمفهوم الكنسي، تقول الوثيقة: "في هذا الإطار يسهل أكثر فأكثر فهم السبب والمعنى اللذين يجعلان الحوار بين الأديان عنصرًا جوهريًّا من رسالة الكنيسة التبشيرية، والسبب الأساسي الالتزام الكنيسة بالحوار ليس "أنثربولوجيا" (٢) فحسب بل الاهوئيًا أيضًا، ففي حوار يستمر مدى العصور وهب الله الخلاص و لم يبرح يهبه للبشر، والكنيسة وفاء للمبادرة الإلهية توجب على نفسها إذن أن تدخل في حوار خلاصي مع الجميع» (٤) ويشرح القرار المجمعي إلى الأمم طبيعة هذا الحوار الخلاصي وحقيقته «إن تلاميذ المسيح الحقة، ويعملون من أجل خلاصهم حيث بالبشر يتمتعون أن يقدفوا لهم شهادة المسيح الحقة، ويعملون من أجل خلاصهم حيث المسلمين عن عقيدتهم في تكفير المسيحيين القائلين بتأليه المسيح أو القائلين بالتثليث، التشلين، عالتشاين بالتثليث، المسلمين عن عقيدتهم في تكفير المسيحيين القائلين بتأليه المسيح أو القائلين بالتثليث، المسيحين و القائلين بالتثليث المسيحين القائلين بالتليث و القائلين بالتثليث المسيحين القرائين بالتليث و القرائية المسيحين القرائين بالتليث و القرائية المسيحية أو القائلين بالتثليث بالمسيحين و و القائلين بالتثليث و المسيحين القرائين بالتليث و القرائين بالتثليث و المسيحين المسيحين القرائين بالتليث و القرائين بالتثليث و القرائية المسيحية أو القرائين بالتليث و القرائيس و المنائين بالتليث و القرائية و القرائية و القرائية و المسيحين القرائين بالمسيحين الترائية و القرائية و المسيحية و القرائية و المسيحية و القرائية و القرائية و القرائية و القرائية و المسيحية و القرائية و

<sup>(</sup>١) دعوة التقريب بين الأديان، ج ١، ص ٤٢٩ - ٤٣٠ باحتصار.

<sup>(</sup>٢) لأن المحابهة لم تحقق شيئًا في صدر الإسلام ولا الحروب الصليبية ولا الاستعمار الحديث فلم بيق إلا الحوار. (٣) علم مع فة الإنسان , معتقدات.

<sup>(</sup>٤) دعوة التقريب بين الأديان، ج ١، ص ٤٣٦/ ٤٣٧، نقلاً عن حوار وبشاره ص ٢٩/ . ٣.

<sup>(</sup>٥) السابق، ج ١، ص ٤٣٧، نقلاً عن حوار ويشاره، ص ٣٩.

بل ببيان خطئهم في ذلك واعتقادهم أن المسيحيين على الحق، وأن ماعند المسلمين من الخير مرجعه يسوع المسيح الذي لا طريق للخلاص و النجاة بدونه، أما محمد 🕮 وماجاء به من الحق فهو بعض ذلك ثم يكشفون صراحة عن الغاية الكبري والتبشير بالنصرانيسة حين يتم إعداد الأطراف الأخرى من الحوار لذلك، أما قبل ذلك فينبغي الاكتفاء بالحوار والتنمية البشرية ونحوها تقول الوثيقة: «من البديهي إذن أن تكون الكنيسة لأسباب سياسية أو غير سياسية في أوضاع يستحيل فيها عمليًا إعلان البشمري، فتقوم برمسالتها البتشميرية ليس فقط بحضورهما وشمهادتها بمل بنشاطاتها كالالتزام بالإنماء البشـري، وبالحوار نفســه، وأما في الأوضـاع التي تتوافر فيهـا للناس الاستعدادات لسماع رسالة الإنجيل، والإمكانات للاستحابة لها فينبغي للكنيسة أن تبادر إلى تطلعات هؤلاء الناس وتحقيق آمالهم»(١) يقول الدكتور القاضي: إن هذا النصر يدل على أن الحوار "تقيمة" تتحذ ف الظروف غير المناسبة أو بغبارة أحرى هو أضعف الإيمان فحينما يتعذر عمليًا إعلان البشري فلا أقل من طرح الموضوع للحوار، فلن يعدم المحاور فائدة مهما قلت «الحوار الحقيقي بين الأديان يفترض من قبل المسيحي الرغبة في حمل الغير على معرفة يسوع ومحبته أكثر فأكثر، وإعلان يسوع المسيح يجب أن يتم بروح الحوار الإنجيلية»(٢) معنى ذلك أن الحوار غايته حمل الغير من مسلمين أو غيرهم على معرفة يسوع ومحبته أكثر فأكثر يعني أكثر من محمد ﷺ وسائر الأنبياء والمرسلين، وكل ذلك يجب أن يتم بروح الحوار الإنجيلية ولا عبرة للقرآن ولا لغيره.

٧- وبالرغم من ذلك الاتحاه الكنسي الغالب نحو الحوار وأهميته فقد وجد له معارضون أحسوا بأن أهدافه المعانة والخفية لاتفق مع ماعند المسلمين ولا مايقبلون ولذا مسيكون حوارًا عديم الجلوى يقول الأسقف بلوس بسميم في رسالته إلى الكاردينال بينيد ولي الذي ترأس أمانة سر اللجنة الخاصة بشتون الديانات غير المسيحية فبعد أن يعمم بعض الآراء السياسية التشريعية للنظرية الإسلامية يؤكد أن الشكل الوحيد المقبول لدى المسلمين فيما يخص النسق الاحتماعي السياسي هو الأمة أي

<sup>(</sup>١) دهوة التقريب بين الأديان. ج ١، ص ٤٣٨. نقلاً عن حوسر ويشاره، ص ٢:

<sup>(</sup>٢) دعوة التقريب بين الأديان. ج ١. ص ٤٣٩. نقلاً عن حوار ويشارد. ص ١٧

الجماعة الإسسلامية الليوقراطية (١) التي تضع المسسلمين الأغلبية في مرتبة الحسامي والراعي (٢) لديانات الأقليات الأعرى، ولهذا فإنه في حدود العالم الإسلامي لا يمكن الحديث عن أي مساوة بما في ذلك الحقوق المدنية بين المسسلمين وأتباع الديانات الأعرى (٢)، وهذا الواقع يجول وحده حسب رأي بسيم - دون إقامة أي حوار مفيد بين الديانتين (٤). وهذا الكلام هو الأقرب للصواب والمناسب لما جاء في التشريع الإسلامي، فلا يمكن باسم الحوار أن يتنازل المسلمون عن عقيدة التوحيد الخالص الله رب العالمين، ولا يمكن باسم الحوار أن يؤمنوا أو يسسلموا بعقيدة التتليث أو يفضلوا المسيح على محمد الحال الإنجيل على القرآن أو يؤمنوا بان المسيح هو الخلاص والبشارة أو يسلموا للأقليات غير المسلمة بالمساواة في كل شيء مع أنهم أهل ذمة حدد القرآن والسنة.

٨- وأخيرًا نختم تلك الأدلـة على حوار الآخرين، وأهدافهم ضد الإسبلام والمسلمين، ودعوة للكنيسة والتبشير، بتلك الكلمات التي جاءت على لسان بابا الفاتيكان يوحنا بولس الثاني وهو أكبر سلطة ومنزلة دينية عند المسيحين في العالم على اختلاف طوائفهم يقول في خطابه الموجه إلى أعضاء الجمعية العمومية للمجلس البابوي للحوار بين الأدبان المنعقد في عام ١٩٧٨ كلامًا لا يدع بحالاً للشك في أغراض الحوار ونوايا المحاورين: «كما أن الحوار بين الأديان هو مادة من مواد رسالة أغراض عمل الله الخلاصي في سيدنا يسوع المسيح هو أيضًا مادة أخرى...

وإنه من غير الجمائز أن يختار الواحد، ويتجاهل الآخر، أو يطرح.. إن الحوار بين الديانات يشكل جزءًا من رسالة الكنيسة التبشيرية، فهو باعتباره طريقة ووسيلة لمعرفة وإغناء متبادلين، لا يتعارض مع الرسالة إلى الأمم، إنه بالعكس مرتبط بها بنوع خاص، وهو تعبير عنها.. إن الخلاص يـأتي من المسميح، وإن الحوار لا يعفى من التبشمير

<sup>(</sup>١) الحكومة الدينية.

<sup>(</sup>٢) وهذا الذي تريد الكنيسة أن تنتزعه.

<sup>(</sup>٣) لأن النشريع الإسلامي حدد لهم حقوقًا باعتبارهم أهل ذمة وعهد.

 <sup>(</sup>٤) دعوة التقريب بين الأديبان، ج ١، ص ٤٤١: نقلاً عن الإسلام والمسيحية إليكسي جورانسكي، ص ١٥١ ١٥٣.

بالإنجيل»(١) وفي خطابه للشباب الإسلامي في العاصمة المغربية الدار البيضاء سنة ١٩٨٥ قال «فالاحترام والحوار يتطلبـان إذًا المعاملة بالمثل في جميع الميادين، ولاسيما في ميدان الحريات الأساسية وبـالأخص الحرية الدينية(٢)، وهما يعززان السلام والوئام بين الشعوب ويسماعدان على الحل المشترك لمشماكل الرجمال والنسماء في هذه الأيمام وبالأخص لمشاكل الشبان والشابات» (٢). أيها الشبان والشابات إنني على يقين من كونكم قادرين جميمًا على هذا الحوار، فأنتم لا ترضون أن تتقيدوا بالأحكام المسبقة(؛) إنكم مستعدون لبناء صرح حضارة قوامها المحبة، وبإمكانكم أن تعملوا على هدم الحواجز التي شيدتها كبرياء الناس في بعض الأحيان وضعفهم وخوفهم في أغلب الأحيان، وإنكم تريدون أن تحبوا الآخرين بصرف النظـر عن أية حدود أمة أو عرق أو دين»(٥) وينهى بابا الفاتيكان خطابه ذلك في الشباب المسلم في الدولة المسلمة بدعاء وابتهال تؤمن عليه الجموع المحتشدة، وهكذا تحول خطاب الاثنين إلى موعظة الأحد، وانقلب أسملوب الحوار المزعوم واحتزام الآخر إلى قداس كنسمي وتبشير بالنصرانية ودعوة للتمرد على التوابت الإسلامية باسم الحرية، وإلى الفسق والفحور باسم حل المشكلات، وإلى التفاضي عن التباينات كعقيدة التثليث باسم محبة المسيح والتسامح، فأي حوار هذا الذي تحمله الكنيسة ورحالها وأكبر رءوسها إلى المسلمين، وأي خير يرتجى من وراء حوار يدعونا إلى النصرانية والخلاص على يد المسيح أو غض النظر عن هذا التباين في العقيدة؟ وأي حوار هـذا الذي يدعو إلى حرية التدين بين المسلمين وكسر الحواجز القائمة والأحكام المسبقة ؟ وأي حرية تلك التي تدعو إلى الانسلاخ من هويتنا و شخصيتنا وقيمنا الغالية؟ ذلك هو الحوار الذي تريده الكنيسية وتدعو إليه ويفتتن به بعض المسلمين ويتحمسون له ويشاركون فيه. وقد تين لنا من تأصيل الحوار في الإسلام وتطبيقه أنه غير ذلك فحوار الإسلام دعوة إلى الحق وهو التوحيد

<sup>(</sup>١) دعوة التقريب بين الأديان، ج ١، ص ٤٤٢ / ٤٤٤، نقلاً عن حوار وبشاره، ص ١٠.

<sup>(</sup>٢) قمن شاء أن يزيد فلا يلمه أحد، ومن شاء أن يتنصر قلا يمنعه أحد.

<sup>(</sup>٣) ومن شاء أن يزني ويخالل فلا يلمه أحد.

<sup>(</sup>٤) دعوة للتمرد على الأحكام والضوابط الإسلامية.

<sup>(</sup>ه) دعوة التقريب بين الأنيان، ج ١، ص ٤٤٠-٤٤٧، باستصار نقلاً عن وشائق هصرية في سمبيل الحوار بين للسيحيين والمسلمين، ص ١٩١، ١٩٣، ١٩٣.

الخالص لله رب العالمين، وإلى الإسلام الذي جاء به الرسول لله مكملاً لرسالات السابقين ومبينًا لما أصاب النحوة الواحدة من التحريف والباطل، وناسبخة لبعض ماكان فيها من الأحكام وعامًا لكل الناس في مشارق الأرض ومغاربها، فمن آمن به فقد فــاز، ومن كفر بــه خســر الدنيا والآخرة، وهــو لا يحمل أحدًا على الإســـلام كرهًا وقسرًا ﴿لاَ إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ ﴾ (١) ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيَكْفُرْ ﴾ (٢) ومن آمن باحتياره لا يجوز أن يرتد عن الإسلام وإلا أقيم عليه حد الردة، ومن أسلم عليه أن يقوم بأوامر الإسلام واجتناب نواهيه وإلا عوقب بعقوبات بعضها مقدر وهي الحدود، وبعضها غير مقدر وهو التعزير، ومن بقي على كفره ورفض الإسلام فإن كان من أهل الشرك حورب وإن كان من أهل الكتاب وأقام في بلاد المسلمين فله الذمة وهي تفرض له حقوقًا وتفرض عليه واحبات يجب احترامها وإلا نقض العهد، والحرية في الإسلام لها ضوابط وقيود فليست مطلقة حتى لا يصبح الأمر فوضى، وكذلك المساواة بين المسلم وغير المسلم أو بين الرجل والمرأة لها بحالات تتحقق فيها وبحالات أخرى لا توجد فيها ولا يجوز لأن الشمارع ضبطها وحدد ماتجوز فيبه ومالا تجوز، وهكذا كـل شيء مقرر ومنضبط في التشــريع الإســـــلامي كمـا قــال الله تعــالي ﴿الْيَوْمُ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ لِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الإسْلاَمَ دِينَاكِ (٢) وكما قال ﷺ «الحلال بين والحرام بين وبينهما أمور مشتبهات لا يعلمهن كثير من الناس، فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه، ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام.. »(<sup>٤)</sup> والإسلام بعد ذلك لا يممانع ولا يعمارض في الحوار مع الآخرين في حدود ذلك كما قمال تعالى ﴿وَجَادِلُهُمْ بِـالَّتِي هِيَ أَحْسَن﴾(°) وقال: ﴿وَلاَ تُجَادِلُوا أَهْـلَ الْكِتَابِ إلاَّ بالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إلاَّ الَّذِيسَ ظَلَمُوا مِنْهُم وَقُولُوا ءَامَنَّا بِالَّذِي أَنْزِلَ إِلَيْنَا وَأَنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَإِلَهُنَا وَإِلَهُكُمْ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ (٦ ٤)وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ فَالَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يُوْمِنُونَ بِـهِ وَمِنْ هَوُلاَء مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمَا يَجْحَدُ بَآيَاتِنَا إِلاَّ الْكَافِرُونَ ﴿(١) فلنبتعد عن الثوابت ونتحاور في العلوم والصناعــات والتكنولوجيـا وشـــــــون الزراعــة

<sup>(</sup>١) البقرة "٢٥٦". (٢) الكهف "٢٩". (٣) المادة "٣".

 <sup>(</sup>٤) متفش عليه. (٥) النحل "١٢٥". (٦) المنكبوت "٢١-٤١".

وأما الحوار الذي يريده الآخرون وتنبناه الكنيسة الغربية الكاثوليكية فلا يتناسب مع الإسلام والمسلمين لأنه يتعارض مع الثوابت الإسلامية بل ولا يترك المسلمين وثوابتهم وأحكامهم وتشريعهم بل يدعوهم باسم الحرية والمجبة والحوار إلى ترك دينهم واتباع النصرانية والبسارة اليسوعية والخلاص المسيحي والتمرد على كل الثوابت والأحكام المسبقة والحواحز، وحل مشكلات الشباب والشابات والرحال والنساء، إن الحوار عندهم حسر لنقل الثقافة الإنجيلية إلى الآخرين أو ماصار يسمى بالغرس الثقافي، إنه الحوار الذي يكثف النشاط التنصيري باستخدام كافة وسائل التقنية الحديثة ومن أخطرها مشروع القمر الصناعي نور ألفين المخصص لبث برامج التنصير عبر القنوات الفضائية، لقد طالب البابا وأعلن ضرورة تنصير العالم وهو وأعوانه ماضون في ذلك بشتى الطرق ومنها الحوار.

 <sup>(</sup>۱) المتحنة "٨".
 (۲) المتحنة "٨".

### المبحث الرابع ددور الجامعات ومؤسسات التعليم العالى،

تشكل الجامعات ومؤسسات التعليم العالي رأس الهرم التعليمي في سائر البلاد فهي التي تؤهل أبناء المجتمع لقيادته وخلعته وتحقيق تقدمه وتنميته وهي التي تحميه وتدافع عنه وتذود عن حياضه، وهي التي تقدم النفوس وتهيئها للموت في سبيل الدين والوطن والمال والعرض. إن طلاب الجامعات ومؤسسات التعليم العالي هم ذخيرة الأمة ورأسمالها، وهم جنودها وحصونها، فكلما أعدوا لمثل ذلك وجدتهم الأمة كذلك، من هنا لا غرو أن تبذل الأمم والحكومات جزءًا كبيرًا من ميزانيتها في التعليم بجميع مؤسساته وبخاصة العالية لأنها الثمرة والغلة الغالية وقمة الإنتاج وغاية الحصاد، وتعلق كل أمة على خريجي الجامعات الآمال العريضة لتحقيق خططها في التنمية والتقدم والحماية من الأعداء لهذا:

١- فإن على الجامعات ومؤسسات التعليم العالي أن تطرح لأبنائها وبناتها من المقررات الدراسية مايين عظمة الإسلام وجمال أحكامه وتشريعاته حتى يتعمق في نفوس هؤلاء الأبناء والبنات الاعتزاز بالاسلام والمحافظة عليه، والدفاع عنه في أي مناسبة تنال منه.

 ٢- أن تقوم الجامعات ومؤسسات التعليم العالي بطرح مقررات تفند مايوجه للإسلام من طعون، أو يثار حول أحكامه وقيمه من شبهات وإثبات بطلانها وزيفها بالأدلة الشرعية والعقلية.

٣- أن تقوم الجامعات ومؤسسات التعليم بطرح مقررات عن الأديان الأخرى
 لبيان مافيها من انحرافات وتحريفات قام الإسلام ببيانها والكشف عنها في القرآن
 الكريم والسنة النبوية.

 ٤- أن تقوم الجامعات والمؤسسات بطرح مقرر عن الحوار بين الأديان والحضارات لبيان مفهومه وأهدافه ومايصح منه وما لا يصح.  حقد مؤتمرات وندوات ومحاضرات عامة لتوعية الشسباب والأمة بهذا الخطر الداهم المتحفي وراء الحوار والتفاهم والتعاون لبيان مايجوز وما لا يجوز وما ينفع ومالا ينفع من ذلك.

٦- ترشيح المختصين من أساتذتها للمشاركة في مؤتمرات الحوار في الخارج لبيان موقف الإسلام من كل مايطرح لتفويت الفرصة على المؤتمرين من المساس بالإسلام ومبادئه.

 ٧- تشكيل لجان من ذوي الاختصاص والحيرة لدراسة كل مايصدر عن المؤتمرات والندوات من قرارات وتوصيات لبيان مدى صلاحيتها أو خالفتها للعمل في البلاد الإسلامية.

 ٨- طبع ونشر الكتب والبحوث الخاصة بالتعريف بالإسلام وتعميمها بعد ترجمتها لعدد من اللغات العالمية على الشعوب.

 ٩- التعاون مع القنوات الفضائية المحلية والأجنبية في بحالى التعريف بالإسلام والحوار المتعلق به.

١ - أخذ زمام المبادرة بدعوة الآخرين إلى الحوار الذي أمرنا الله تعالى به في قوله:
 ﴿ قُلْ يَاأَهُلُ الْكِتَابِ تَعَالُوا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاء بَيْنَا وَيَشْكُمْ أَلَا لَعْبُدَ إِلاَّ الله وَلاَ نَشْرِكَ بِهِ شَيْنًا وَلاَ يَتَّخِذَ يَعْضُنَا بَعْضَا أَرْبَابًا مِنْ دُّونِ اللّهِ فَإِنْ تَوَلُّوا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴾ (١).
 مُسلِمُونَ ﴾ (١).

وقد أوصى المحلس التأسيسي لرابطة العالم الإسلامي في دورته الثامنة عشرة المنعقدة عام ١٣٩٦ هـ بمثل ذلك فجاء في البند الثامن عشر تحت عنوان المؤتمر الإسلامي مايلي: «يوصي المحلس أن تقوم الرابطة بعقد مؤتمر يسمى (المؤتمر الإسلامي) الغرض منه دعوة غير المسلمين إلى كلمة سواء بيننا وبينهم بالمحادلة والموعظة الحسنة على أن تفتح لهم الأبواب لمعرفة الإسلام، وتدعى لحضور هذا المؤتمر الأديان الأحرى»(٢).

<sup>(</sup>١) آل عمران "£\$" .

<sup>(</sup>٢) محضر قرارات وتوصيات الدورة الثامنة عشرة بند "١٨".

١١ - قبول بعثات من الجامعات الأجنبية لدراسة الإسلام والعلوم الإسلامية فإن هؤلاء بعد تخرجهم سيكونون رسالاً للإسلام في بلادهم ودعاة بعد أن عرفوه المعرفة الصحيحة، وظهر لهم الفرق ين هذه المعرفة ومايقدمه لهم المستشرقون والمبشرون.

١٢ تقديم منح دراسية سنحية عن طريق البعثات الدبلوماسية والمراكز الإسلامية
 لمن يرغب في معرفة الإسلام وعلومه سواء من الجامعيين أو من غيرهم.

١٣ - إنشاء معاهد ومراكز لتعليم اللغة العربية باعتبارها لغة القرآن وأساس فهمه سواء كانت تلك للراكز وللعاهد في الجامعات العربية أو في البلاد غير الإسلامية بإشراف هذه الجامعات والإنفاق عليها.

١٤ - فتح مواقع على الإنترنت للحان المختصة من تلك الجامعات والمؤسسات
 للتعريف بالإسلام وخصائصه وعلومه.

١٥ - فتح أبواب الجامعات ومؤسسات التعليم العالي أمام أبناء الأقليات الإسلامية
 في بلاد غير المسلمين حتى لا تتخطفهم الجامعات الأعرى وتنحرف بهم عن الإسلام.

٦١ - تحصين أبنائنا المبتعثين إلى بلاد غير إسلامية بالثقافة الإسلامية الصحيحة وتفنيد الشبهات المشارة، وأن يكونوا على صلة دائمة بجامعاتهم العربية، وأن تكون حامعاتهم على صلة دائمة بهم وبخاصة كلما جد جديد أو تعرضوا لأي فئنة.

١٧ - إحياء فن المناظرات والمجادلة بالتي هي أحسن في الجامعات ومؤسسات التعليم العالي، وتأهيل الدعاة والمحاورين للقيام بواجب الدعوة والبلاغ ومما يساعد على ذلك إحياء التراث الإسلامي في المناظرات والجدل وبخاصة مع أهل الكتاب.

١٨ انشاء أقسام خاصة في كليات الدعوة ومعاهدها خاصة بالحوار الإسلامي
 لتخريج المتحصصين في هذا المجال.

وبعد بيان هذا الدور الهام للجامعات ومؤسسات التعليم العالي نحب أن نؤيد ذلك المدور وماقبله عن الحوار بنصين هامين ووثيقتين كبيرتين في هذا المجال إحداهما فتوى اللحجة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء، والثانية بيان بجمع البحوث الإسلامية بالأزهر الشهما تمثلان أعلى مرجعية دينية في دولين من أكبر الدول الإسلامية.

أولاً: فتوى اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والافتاء رقم ١٩٤٠٢ في ٢٥/ ١/ ١٤١٨ هـــ. الحمد لله وحده، والصلاة والسسلام على من لا نبي بعده، وعلى آلـه وصحبه ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين أما بعد:

فإن اللحنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء، استعرضت ماورد إليها من تساؤلات وماينشر في وسائل الإعلام من آراء ومقالات، بشأن اللعوة إلى «وحدة الأديان» وبين الإسلام، ودين اليهود، ودين النصارى، وما تفرع عن ذلك من دعوة إلى بناء مسجد وكنيسة ومعبد في محيط واحد، في رحاب الجامعات والمطارات والساحات العامة، ودعوة إلى طباعة القرآن الكريم والتوراة والإنجيل في غلاف واحد، إلى غير ذلك من آثار هذه اللعوة، ومايعقد ها من مؤتمرات وندوات وجمعيات في الشرق والغرب، وبعد التأمل والدراسة فإن اللجنة تقور مايلي:

أولاً: أن من أصول الاعتقاد في الإسلام المعلومة من الدين بالضرورة، والتي أجمع عليها المسلمون أنه لا يوجد على وجه الأرض دين حق سوى دين الإسلام وأنه خاتمة الأديان، وناسخ لجميع ماقبله من الأديان والملل والشرائع. فلم يبق على وجه الأرض دين يتعبد الله به سوى الإسلام. قال الله تعالى: ﴿وَوَمَنْ يَبْتُغُ غَيْرَ الْإِسلام بعد الإِسلام وينا فَكُونَ عُلَى الْمُخَاسِرِين ﴾ (١) والإسلام بعد بعثة محمد الله و ماجاء به دون ماسواه من الأديان.

ثانيًا: ومن أصول الاعتقاد في الإسلام أن كتاب الله تعالى القرآن الكريم هو آخر كتب الله نزولاً وعهدًا برب العالمين، وأنه ناسخ لكل كتاب أنزل من قبل من التوراة والزبور والإنجيل وغيرها ومهيمن عليها، فلم يبق كتاب منزل يتعبد الله به سوى القرآن الكريم...

ثالثًا: يجب الإيمان بأن التوراة والإنجيل قد نسمت بالقرآن الكريم، وأنه قد لحقهما التحريف والتبديل بالزيادة والنقصان كما حاء بيان ذلك في آيات من كتاب الله الكريم...

<sup>(</sup>١) آل عمران " ٨٠".

ولهذا فما كان منها صحيحًا فهو منسوخ بالقرآن، وماسوى ذلك فهو عرف أو صدل...

رابعًا: ومن أصول الاعتقاد في الإسلام أن نبينا ورسولنا محمدًا ﴿ هُ هُ هُ حَاتَم الأنبياء والمرسلين كما قال تعالى.. فلم يبق رسول يجب اتباعه سوى محمد ﴿ ولو كان أحد من أنبياء الله ورسله حيًّا لما وسعه إلا اتباعه ﴿ وأنه لا يسع أتباعهم إلا ذلك كما قال الله تعالى.. ونبي الله عيسى عليه الصلاة والسلام إذا نزل في آخر الزمان يكون تابعًا لمحمد ﴿ وحاكمًا بشريعته... كما أن من أصول الاعتقاد في الإسلام أن بعثه محمد ﴿ عامة للناس أجمعين كما قال الله تعالى...

خامسًا: ومن أصول الإسلام أنه يجب اعتقاد كفر كل من لم يدخل في الإسلام من اليهود والنصارى وغيرهم وتسميته كافرًا، وأنه عدو لله ورسوله والمؤمنين، وأنه من أهل النار كما قال تعالى... وكما أخير الرسول ...... ولهذا فمن لم يكفر اليهود والنصارى فهو كافر طرد القاعدة الشريعة «من لم يكفر الكافر فهو كافر».

سادسًا: وأمام هذه الأصول الاعتقادية والحقائق الشرعية فإن الدعوة إلى وحدة الأديان والتقارب بينها وصهرها في قالب واحد دعوة خبيثة ماكرة، والغرض منها خلط الحق بالباطل وهدم الإسلام وتقويض دعائمه وجر أهله إلى ردة شاملة كما قال تعالى...

سابعًا: وإن من آثار هذه الدعوة الآثمة إلغاء الفوارق بين الإسلام والكفر والحق والباطل والمعروف والمنكر، وكسسر حماجز النفرة بين المسلمين والكافرين فلا ولاء ولا براء، ولا جهساد ولا قتسال لإعملاء كلمسة الله في أرض الله ، (وهذا خلاف ما أمر الله به).

ثامنًا: أن اللحوة إلى وحلة الأديبان إن صدرت من مسلم فهي تعتبر ردة صريحة عن دين الإسلام لأنها تصطدم مع أصول الاعتقاد، فترضى بالكفر با الله عز وجل، وتبطل صدق القرآن ونسخه لجميع ماقبله من الكتب، وتبطل نسخ الإسلام لجميع ماقبله من الشرائع والأديان، وبناء على ذلك فهي فكرة مرفوضة شرعًا،

محرمة قطعًا بجميع أدلة التشريع في الإسلام من قرآن وسنة وإجماع. تاسعًا: وتأسيسًا على ماتقدم:

ا خاته لا يجوز لمسلم يؤمن بالله ربا، وبالإسالام دينًا وبمحمد الله نبيًا ورسولاً،
 الدعوة إلى هذه الفكرة الآثمة، والتشجيع عليها وتسليكها بين المسلمين، فضلاً عن
 الاستجابة لها، والدخول في مؤتمراتها وندواتها والانتماء إلى محافلها.

٢- لا يجوز لمسلم طباعة التوراة والإنجيل منفردين فكيف مع القرآن الكريم في غلاف
 واحدا ا فمن فعله أو دعا إليه فهو في ضلال بعيد، لما في ذلك من الجمع بين الحق
 (القرآن الكريم) والمحرف أو الحق النسوخ وهو التوراة والإنجيل.

٣- لا يجوز لمسلم الاستحابة لدعوة بناء مسحد وكنيسة ومعبد في مجمع واحد، لما في ذلك من الاعتراف بدين يعبد الله به غير دين الإسلام وإنكار ظهوره على الدين كله، ودعوة مادية إلى أن الأديان ثلاثة، لأهل الأرض التدين بأي منها، وأنها على قدم التساوي، وأن الإسلام غير ناسخ لما قبله من الأديان، ولا شك أن إقرار ذلك أو اعتقاده أو الرضا به كفر وضلال، لأنه مخالفة صريحة للقرآن الكريم والسنة المطهرة وإجماع المسلمين، واعتراف بأن تحريفات اليهود والنصارى من عند الله، تعالى الله عن ذلك، كما لا يجوز تسمية الكنائس بيوت الله، وأن أهلها يعبدون الله فيها عبادة صحيحة مقبولة عند الله، لأنها عبادة على غير دين الإسلام، والله تعالى يقول: ﴿ وَهُمَنْ يُعْتَلُ مِنْهُ وَهُوَ فِي الآخِورَةِ مِنَ الْخَامِيرِينِ ﴾ (١) بل هى بيوت يكفر فيها بالله...

عاشرًا: ومما يجب أن يعلم أن دعوة الكفار بعامة وأهل الكتاب بخاصة إلى الإسلام واحبة على المسلمين بالنصوص الصريحة من الكتاب والسنة، ولكن ذلك لا يكون إلا بطريق البيان والمجادلة بالتي هي أحسن، وعدم التنازل عن شيء من شرائع الإسلام، وذلك للوصول إلى قناعتهم بالإسلام ودخوهم فيه، أر إقامة الحجة عليهم ليهلك من هلك عن بينة ويحى من حى عن بينة... أما بحادلتهم واللقاء معهم ومحاورتهم لأجل النزول عند رغباتهم وتحقيق أهدافهم وتقض عرى الإسلام

<sup>(</sup>١) آل عمران " ٨٥".

ومعاقد الإبمان، فهذا بماطل يأبماه الله ورسوله والمؤمنون... وإن اللحنة إذ تقرر ذلك وتبينه للناس، فإنها توصي المسلمين بعامة، وأهل العلم بخاصة (١) بتقوى الله تعلى ومراقبته، وحماية الإسلام وصيانة عقيدة المسلمين من الضلال ودعاته والكفر وأهله، وتحذرهم من هذه الدعوة الكفرية الضالة (وحدة الأديان) ومن الوقوع في حباتلها، ونعيذ بمالله كل مسلم أن يكون سببًا في حلب هذه الضلالة إلى بلاد المسلمين وترويجها بينهم ... (٧).

الرئيس نائب الرئيس عبد الله إلى الشيخ عبد الله إلى الشيخ عبد الله إلى الشيخ عضو عضو عضو بكر بن عبد الله إلى الله وزيد صالح بن فوزان الفوزان

وقد قالت اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء في بيانها رقم (٧٨٠٧) مثل ذلك عن «التقريب بين الأديان» وأنه تقريب بن النقيضين والحق والباطل فهو مستحيل ولا يجوز. ثم قالت اللجنة في بيان مايجوز من ذلك الحوار: «لو قال قائل: هل تمكن الهدنة بين هولاء، أو يكون بينهم عقد صلح حقنا للدماء واتقاءً لويلات الحروب، وتمكيناً للناس من الضرب في الأرض، والكد في الحياة لكسب الرزق وعمارة الدنيا، والدعوة إلى الحق وهداية الحلق، إقامة للعدل بين العالمين، لو قيل ذلك لكان قولاً متحها، وكان السمي في تحقيقه سعيًا ناححًا، والقصد إليه قصدًا نبيلاً، له مكانه وعظيم أثره، لكن مع الحفظة على إحقاق الحق ونصره، فعلا يكون ذلك على سبيل مداهنة المسلمين المعاشركين، وتنازلهم عن شيء من حكم الله، أو شيء من كرامتهم وهوانهم على أنفسهم، بل مع الإبقاء على عزتهم، والاعتصام بكتاب ربهم وسنة نبيهم ها، عملاً بهدي القرآن واقتداء بالرسول الكريم في قال تعالى: ﴿وَإِنْ جَنَعُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحُ لَهَا بِهِدي القرآن واقتداء بالرسول الكريم في قال تعالى: ﴿وَإِنْ جَنَعُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحُ لَهَا بهدي القرآن واقتداء بالرسول الكريم في قال تعالى: ﴿وَإِنْ جَنَعُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحُ لَهَا وَلَا تَعَلَى عَلَيْ وَالا تَعَلَى عَلَيْ الله إلَيْهُ وَلَا تَعَلَى وَلَا تَعَلَى عَلَيْهُ وَلَا تَعَلَى عَلَيْهُ وَلَا تَعَلَى عَلَيْهُ وَلَا تَعَلَى وَلَا تَعَلَى الله وَلَا تَعَلَى وَلَا تَعَلَى عَلَيْهُ وَلَا تَعَلَى وَلا تَعَلَى عَلَيْهُ وَلا تَعَلَى عَلَيْهُ وَلَا تَعَلَى عَلَيْهِ وَلَا تَعَلَى عَلَيْهُ وَلَا تَعَلَى عَلَيْهُ وَلَا لَالَيْهِ وَلَالْهُ وَلَا تَعَلَى عَلَيْهُ وَلَا تَعَلَى عَلَيْهِ وَلَا تَعَلَى اللّه وَلَا تَعَلَى اللّه وَلَا تَعَلَى اللّه وَلَا تَعَلَى عَلْهُ عَلَى السَّالَةُ وَلَا لَعَلَى عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَلَا لَعْلَى اللّه وَلَا لَعْلَى اللّه وَلَا عَلَى اللّه وَلَا لَعْلَى اللّه وَلَا عَلَى اللّه وَلَا لَعْلَى اللّه وَلَا عَلَى عَلَيْهُ وَلَا لَعْلَى اللّه وَلَا لَعْلَى اللّه وَلَا لَعْلَى اللّه وَلَا لَعْلَى اللّه وَلَا لَعْلَا لَعْلَى اللّه وَلَا السَّعْتِ اللّه وَلَا لَعْلَى السَّعْدِ وَلَا عَلَى عَلْ عَلَا لَعْلَا عَلَى اللّه السَّعْفَ وَلَا عَلَى عَلَى السَّعْدِ اللّه ال

 <sup>(</sup>١) هنا بيرز دور الجامعات ومؤسسات التعليم العالي ومستوليتهم إزاء هذا الموضوع.

<sup>(</sup>٢) دعوة التقريب بين الأديان، ج ٤، ص ١٦٦١/ ١٦٦٦ باعتصار.

<sup>(</sup>٣) الأنقال " ٦١ ".

وَأَلْتُمُ الْأَعْلُونُ إِنْ كُنتُمْ مُوْمِينِ فَهِ (١) وقد فسر النبي الله ذلك عمليًّا وحقق بصلحه مع قريش عام الحديية، ومع اليهود في المدينة قبل الحندق، وفي غزوة خيير، ومع نصارى الروم في غزوة تبوك، فكان الذلك الأثر العظيم والنتائج المباهرة من الأمن وسلامة النفوس ونصرة الحق والتمكين له في الأرض ودخول الناس في دين الله أفواجًا، واتجاه الجميع للعمل في الحياة لدينهم ودنياهم، فكان الرخاء والازدهار، وقوة السلطان، وانتصار الإسلام والسلام ... (٧).

الرئيس نائب الرئيس عبد الله ين باز عبد الله ين باز عبد عضو عضو عضو عضد عبد الله ين قعود

ومن رسالة للدكتور الشيخ عبدالحليم عمود شيخ الخامع الأزهر وهو أكبر مؤسسة دينية تعليمية في مصر والعالم الإسلامي قال رحمه الله: «فإني أشكر لكم هذه الرغبة في التفاهم بين المسلمين والمسيحين وإثراء الفكر المسيحي المعاصر بالحلول التي أوحاها الله تعالى إلى محمد وعيسى صلى الله عليهما وسلم، وذلك فيما يتعلق بالمشاكل المعاصرة... ونحن من حانبنا قد قلمنا أسس التفاهم واضحة سافرة: احترام المسيح عليه السلام، وماذا قدم المسيحيون؟ لا شيء، بل على العكس من ذلك لقد هاجموا ومازالوا يهاجمون رسول الإسلام ومبادئ الإسلام، فهل يمكن مع ذلك التفاهم؟ (٢).

<sup>(</sup>١) آل عمران "١٣٩".

<sup>(</sup>۲) دعوة التقريب بين الأميان، ج ٤، ص ١٦٦٧/ ١٦٢٧، تشلاً عن: تشارى اللحنة النائمة للبحوث العلمية والإنتاء جمع وترتيب أحمد بن عبدالرزاق الدويش (١/ ٨٠-٨٨).

<sup>(</sup>٣) بحلة الأزهر سنة ١٩٧٨م، وكتاب أوربا والإسلام للشيخ عبدالحليم محمود ١٨٤-١٨٧.

ثانيًا: بيان مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر حول مؤتمرات حوارية:

١- المؤتمر الدولي للأسم المتحدة للسكان والتنمية بالقاهرة سنة ١٩٩٤ م.
 ٢- مؤتمر المرأة الدولي ببكين سنة ٥٩١٥ م.

حاء في البيان الأول: «توشك الأمم المتحدة أن تعقد في القاهرة خلال شهر سبتمبر المقبل ٩٩٤ - وقد تم فعلاً - موتمرها اللولي للسكان والتنمية، لتناقش فيه مشروع برنامج عمل أعد من قبل، تناول في شق منه بعض أحكام الأسرة والعلاقات الجنسية بين الأزواج أو غيرهم، ومدى الحيق في الإجهاض، وحق المراهقين في النشاط الجنسي، والمطلع على هذا المشروع يرى أن ماذخر به من تعبيرات فضفاضة وعبارات مطلقة ومصطلحات مبتدعة يوحي بأنه يرمي إلى تبني نقيض ماوضعه الإسلام من مقومات أساسية للأسرة ويسمح بالإجهاض في غير الحالات التي تسمح فيها الشريعة الإسلامية بذلك، ويهدف إلى حماية العلاقات الجنسية التي تنور بين الجنس الواحد أو الجنسين المختلفين عن غير طريق الزواج الشرعي يما يهدم القيم التي تحرص عليها الأديان السمارية جمعاء، ويؤدي إلى أن تشبع الفاحشة وتنفشي الأمراض الوبيلة التي تنتقل عن طريق الاتصال الجنسي، وبحمع البحوث الإسلامية بالأزهر الشريف، انطلاقاً من طريق الاتصال الجنسي، وبحمع البحوث الإسلامية بالأزهر الشريف، انطلاقاً من عمد بنعة الدعوة إلى سبيل الله بالحكمة والموعظة الحسنة، ومن دوافع مستوليته عن تحمله تبعة الدعوة إلى سبيل الله بالحكمة والموعظة الحسنة، ومن دوافع مستوليته عن الماراض الرأي فيما يحدث من مشكلات اجتماعية أو غيرها، قد اجتمع في يوم المنص

أولاً: فيما يتصل بالأسرة: يتنافى ماقدمه المشروع مع ماوضعه الإسلام من مقومات للأسرة حيث يدعو المشروع إلى تفاضي الوالدين عن النشاط الجنسي للمراهقين على غير طريق الزواج، ويشكك في اعتبار الأسرة وحدة أساسية للمجتمع.

العمل المشار إليه وخلص إلى تأكيد الحقائق الآتية:

ثانيًا: لا يقر الإسسلام أي علاقة جنسية بغير طريق الزواج الشسرعي الذي يقوم بين الرجل والمرأة. بينما يدعو المشروع إلى إقامة علاقات جنسية بين النوع الواحد، وبمين النوعين بغير زواج، وأن تكون الرعاية التناسلية والجنسية في متناول الجميع بلا زواج. ثالثًا: يحرم شـرعًا إسـقاط الحمـل ولو كان سـفاحًا إلا للضرورة وهـي صحة الأم فقط بينما يبيح المشروع الإحهاض ويعتبره حقًا خالصًا للمراة.

رابعًا: المرأة لا تتساوى مع الذكر في كل شيء وينادي المشروع بالمساواة المطلقة.

خامسًا: يدعو المشروع إلى إيجاد بدائل للعلاقات الجنسية غير الزواج وهو بهذا يدعو إلى تسهيل الدعارة التي حرمتها جميع الأديان.

ويؤكد المجمع في هذا الشـأن أنـه يرفض كل مايخـالف الشـريعة الإسـلامية ويوصي عليه حتى لا تلزم الأمة الإسلامية بشيء منه وعلى المؤتمرين تعديل الصياغة لتتفق مع ما أمرت به الشريعة الإسلامية.

#### ٧ - حول مؤتمر المرأة الدولي بيكين:

«ومؤتمر بكين هذا يعد حلقة من سلسلة حلقات متصلة ترمي إلى ابتداع نمط جديد من الحياة يتعارض مع القيم الدينية، ويحطم الحواجز الأخلاقية والتقاليد الراسخة، دون التفات إلى أن هذه القيم والحواجز والتقاليد هي التي حمت شعوبًا ودولاً كثيرة من النبات إلى هوة الفساد الجنسي، والسقوط في حومة الاضطراب النفسي، ومستنقع الانحلال الخلقي، وقد هدف واضعو البرنامج من ورائه إلى تدارك مافاتهم إقراره في المختمع الدولي، والتي كانت تدور في شيق منها حول مفهوم الأسرة وبنائها، وتربية النشء والعلاقات الجنسية والإجهاض.. فقد نادوا في جرأة فاحشة بأن مفهوم الأسرة بالمعنى الذي يقره الذين ليس إلا مفهومًا عقيمًا لأنه لا يتقبل العلاقات الجنسية الحرة ين مختلف الأعمار، ويشيخ الشواذ حقهم في تكوين أسر من بينهم، ويتمسك بالأدوار الشرعي، ولأنه لا يمنح الشواذ حقهم في تكوين أسر من بينهم، ويتمسك بالأدوار والمنطبة للأبوة والأمومة والزوجية.. وطالبوا بالتفيير الجذري في العلاقة بين الرجل والمراة وتقسيم الوظائف بينهما بالسوية في كل شيء كا في ذلك الميراث.. ولا ريب في العربة أن حيم ذلك يتناقض مع ماشرعه الإسلام ودعا إليه.

ويرون أن الدعـارة ليسـت حطاً إلا في حالـة فرضهـا على المرأة، ومن حق المرأة والمراهقـة أن تحدد الدور الذي تريد أن تتعامل على أساسه ذكرًا أو أنثى أو دون ذلك، وأن تمارس علاقتها الجنسية مع من تريد رجلاً كان أو امرأة، وعلى الدول والمؤسسات الحكومية أن تسمح بذلك. وبجمع البحوث الإسلامية بالأزهر الشريف أداء لواجبه قبل الإسلام في مصر وفي العالم الإسلامي ليعلن تمسكه بما فصله في بيانه الذي أصدره بمناسبة موتمر القاهرة للسكان والتنمية، ويتحفظ، ويطالب الدول والشعوب بإعلان التحفظ على ماورد في برنامج بكين مما يخالف الشريعة الإسلامية وسائر الأديان السماوية، ويتناقض مع القيم الإحتماعية والثقافية الراسخة، لاسيما ما يتعلق بشكل ونظام الأسرة في هذه الأديان، وإطلاق الحرية الجنسية على خلاف ما تأمر به، وإباحة الإحجاض إلا في حالة الخفاظ على حياة الأم... ويؤكد المجمع في هذا الشأن أنه يرفغر كل ما يخالف الشريعة الإسلامية، ويوصي بالتحفظ عليه حتى لا تلزم الأمة الإسلامية بشيء منه، هو الله غالب على أمرة و لكون أكثر الناس لا يَعلمُون (١٠).

شيخ الجامع الأزهر ورئيس مجمع البحوث الإسلامية (٢) جاد الحق على جاد الحق

تلك وثيقتان صادرتـــان من أعلى المرجعيــات الدينيـــة في دولتين مــن أكــبر الدول الإســلامية هما: المملكـة العربيـة السـعودية، ومصر، بل همــا من أعلى المرجعيات على مستوى العالم العربي والإسلامي. أردنا من ذكرهمـا أمرين:

الأول: بينان حكم الحوار المطلوب بين الأدينان والحضارات مايجوز منه ومالا يجوز، مايصح ومالا يصح، مايفيد ومالا يفيد.

الثاني: بيان دور الجامعات ومؤسسات التعليم العالي من خلال ذلك الحكم حتى تتحرك الجامعات والمؤسسات على صراط مستقيم.

والله ولي التوفيق.

وصلى الله وسلم وبارك على سيدنا محمد وعلى آله وأصحابه أجمعين. والحمد لله رب العالمين.

<sup>(</sup>۱) يوسف "۲۱".

<sup>(</sup>٢) الدعوة الإسلامية في مواحهة المُذاهب الفكرية المعاصرة، د. محمد داود، ص ١٧٠-١٧٨ باختصار.

#### خاتمة - ملخص البحث

- ١- الحوار مصطلح جميل، إذا كان الهدف منه معرفة الحق، والأخذ به وتحقيق النعاون.
   ٢- الحوار في الإسلام حقيقة وأصل، يهدف إلى اللدعوة إلى الله ، وبيان الحق.
  - ٣- الحوار عند الآخرين يهدف إلى مسخ الإسلام والقضاء عليه، وتنصير العالم.
- ٤- الحوار بين الأديان لا حدوى منه لأن الحق واضح في الإسلام وله ثوابته التي لا
   تنازل عنها، والآخر يويد زعزهة ذلك الحق والتمرد على تلك التوابت ثم
   الانضمام إلى دينه الباطل.
- ٥- الحوار بين الحضارات من أجل التكامل والتعاون في العلوم والتكنولوجيا والتنمية الزراعية والصناعية والتجارية وإصلاح البيئة والصحة ونحو ذلك مفيد ومنمر ينبغي تشجيعه والحرص عليه.
- ٦- التعاون من أخل تحقيق السلام وعقد معاهدات الصلح وحماية الأرواح والأموال
   والأعراض والأوطان هدف نبيل، يجب الحرص عليه دون تنازل عن الثوابت.
- ٧- عقد المؤتمرات، والندوات الأقليمية، والعالمية للحوار شيء طيب ينبغي المشاركة
   فيه، لإظهار وجه الإسبلام الصحيح، ورد مفتريات الأعداء، ودحض شبهات المغرضين، والدعوة إلى الحق.
- ٨- تضطلع الجامعات ومؤسسات التعليم العالي بدور كبير في موضوع الحوار من
   حيث تقنيده، وتوجيهه، وضبطه، كما يحقق الأهداف الإسلامية والوطنية ويجنب
   الشعوب مغية الانزلاق إلى حوار مسموم يقود إلى الضعف والمسخ.
- ٩- كلما ازدادت المعرفة بالحق والدعوة إليه أقبل الناس على الإسلام وازداد أهله أمنًا وتمكينًا، وكلما نقصت المعرفة بالحق، والدعوة إليه، أعرض الناس عن الإسلام وتهاونوا في شأنه، وكان على غيرهم أهون، وتحققت الفرصة للآخرين لنشر سمومهم والترويج لباطلهم.
- ١٠ على المسلمين أن يأخذوا زمام المبادرة في الحوار الأنه أصل عندهم، ولأنه سبيلهم
   إلى تبليغ دعوتهم، والدفاع عن كيانهم وحضارتهم، ولو لم يفعلوا خلت الساحة
   للآخرين وحققوا مايريدون، وكان المسلمون آثمين.

### المراجع

#### القرآن الكريم

- ١- الإسلام على مفترق الطرق، محمد أسد. نقله عمر فروخ، دار العلم للملايين،
   يروت سنة ١٩٤٦.
- ٢- الإسلام والغرب مع د. يوسف القرضاوي، حسن علي دبا، دار البشير، مصر
   ١٤١٧ هـ/ ١٩٩٧ م.
- ٣- الإسلام والمسيحية، اليكسي جورافسكي، ترجمة د. محمد خلف، الكويت،
   ١٤١٧هـ/٩٩٦م.
  - ٤ أوربا والإسلام، د. عبدالحليم محمود، دار المعارف، القاهرة.
  - ٥- البداية والنهاية لابن كثير، دار المعرفة، بيروت، ١٤٢٢ هـ/ ٢٠٠١ م.
- ٣- بروتوكولات حكماء صهيون، ترجمة د. إحسان حقي، لبنان ١٩٨٨/٨ ١هـ/١٩٨٨.
  - ٧- تاريخ الإمام محمد عبده، محمد رشيد رضا، مصر ١٣٥٠ هـ/ ١٩٣١ م.
    - ٨- تاريخ الجبرتي، دار الجيل، لبنان.
- ٩ حامع البيان عن تأويل آي القرآن، للطبري، الحلمي، مصر ١٣٨٨ هـ/ ١٩٦٨ م.
   ١٠- الحوار والتفاعل الحضاري، د. عبدالعزيز التويجري، ايسيسكو ١٤١٧هــ/ ١٩٩٣م.
- ١١- الدعوة الإسلامية في مواجهة المذاهب الفكرية، د. محمد داود، مصر ١٤١٥ هـ/
   ١٩٩٥م.
- ١٢ دعوة التقريب بين الأديان، د. أحمد القاضي، دار ابن الجوزي، السعودية ١٤٢٢
   ٨- ٢٠٠١ م.
- ١٣ فتاوى اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء جمع وترتيب أحمد الدويش،
   الرياض.
- ١٤ فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير للشوكاني، دار إحياء التراث العربي.

- ١٥- الفكر الإسلامي الحديث وصلته بالاستعمار الغربي، د. محمد البهي، دار الفكر
   ١٩٧٣م.
  - ١٦- قصة الحضارة، ويل ديورانت، ترجمة محمد بدران.
- ۱۷- لسان العرب، لابن منظور، دار إحياء الـتراث العربي، بيروت ١٤١٦هـ/ ١٩٩٦م.
  - ١٨- ماهية الحروب الصليبية، د. قاسم عبده، القاهرة ١٩٩٣ م.
    - ١٩- مجلة الأزهر، يونية ١٩٧٨ م.
  - . ٢- المسند، للإمام أحمد بن حنبل، القاهرة، حدة ١٤١٨ هـ/ ١٩٩٧ م.
    - ٢١- المعجم الوسيط، بحمع اللغة العربية، القاهرة ١٩٧٢ م.
    - ٧٢- مفردات القرآن للراغب الأصفهاني، دار المعرفة، بيروت، لبنان.
  - ٢٣- مقدمة ابن خلدون، المطبعة الأميرية، بيروت ١٤١٨ هـ/ ١٩٩٨ م.



# البحث الأول تحديد المصطلحات : الغسل - الأموال - غسل الأموال

يعتبر مصطلح «غسل الأموال» من للصطلحات الاقتصادية حيث لم يعرف و لم يتداول و لم يتنبه له إلا منذ سنوات معلودة حيث بدأت إجراءات المراقبة والتحريم والمصادرة وتكوين إدارات خاصة بتبع ذلك وهكذا.

يقول الدكتور محمد عبد الحليم عمر: وفي هذه الأيام زادت ظاهرة الكسب والمصرف غير المشروعين سواء من حيث عدم المشروعية الدينية أو عدم المشروعية القانونية، وظهر ما يعرف في الجال الاقتصادي بالاقتصاد الخفي أو الاقتصاديات المفلل والتي تنطوى في جزء كبير منها على كسب الأموال من مصادر غير مشروعة تضر بالاقتصاد القومي وبحقوق الآخرين، ونظرًا خوف هذه الفئة التي تكسب أموالاً غير مشروعة من المساءلة القانونية، وخشيتهم من الناس ارتبط بظاهرة الاقتصاد غير المشروع، عملية «غسيل الأموال» والتي يعني بها اجمالاً العمل على معاولة الاخفاء والتعتيم على المصادر غير المشروعة للاموال بأساليب عديدة ومتوعة لتضليل الجهات الأمنية والرقابية وادخال هذه الأموال في دورة عمليات مشروعة ويظل يستفيد بها (١).

ولما كان الأمر بهذه الحداثة رأيت أن أبداً بتأصيل المصطلحات لننطلق منها إلى ما نحن بصدد بحثه وحتى يكون التحديد واضحًا نعرف كل لفظ على حده ثم نأخذ من ذلك المصطلح المركب ومعناه .

وكلمـة «غســل» وردت في القرآن الكريم ثـلاث مرات هـي قولــه تعـالي في

<sup>(</sup>۱) التوبة من المال الحرام، ورقة عمل مقدمة إلى الحلقة النقاشية الثانية عشرة تمركز صالح كامل للانتصاد الإسلامي بجامعة الأزهر، د. عبد الحليم عمر، ص. . .

الرضوع ﴿ إِنَّا أَيْهِ اللَّهِ مِنَ عَامَدُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصّلاَةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَآلِدِيكُمْ إِلَى الصّلاَةِ الْمَيْرَافِيقِ اللَّهِ مِنْ الْمَيْرَافِ الْمَيْرَافِ الْمَيْرَ وَوَلِه فِي الطهارة من الجنابة ﴿ إِنَّا يُهْمَا الْمَيْنِ عَلَيْ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ وَشَرَابٌ ﴾ (٢) وقوله تعالى لأيوب عليه السلام ﴿ الرّكُونُ وَلا جَنْبًا إِلا عَابِرِي سَبِيلِ حَتَّى تَفْتَسِلُوا ﴾ (٢) فهي تعنى الطهارة بالماء من الحلث الأصغر والأكبر كما تعنى إزالة النحاسة وتطهير المؤضع الذي أصابته بالماء، ولذلك يعبر عن الغسل بالتطهير كقوله تعالى ﴿ وَإِنْ كُنتُمْ جُنْبًا فَاطُهْرُ ﴾ أي اغسله ونظفه من النحاسة ، وقوله ﴿ وَلِهُ اللّهُ إِنْ كُنتُمْ اللّهُ اللهُ اللهُ عَمِيلُ مصدر يدل على النظافة إلى غير ذلك من الآيات وهي كثيرة فكلمة ﴿ غسل » مصدر يدل على النظافة والطهارة.

تقول المعاجم: غسل الشيء يغسل غسلاً: أزال عنه الوسمخ ونظفه بالماء، ويقال: غسل الله حوبته: طهره سن إنجه.. وغسل الأعضاء: بالغ في غسلها والميت: طهره ونقاه، واغتسل بالماء: غسل بدنه به، والغسل: تمام غسل الجسد كله، والمغتسل: مكان الاغتسال والماء الذي يغتسل به ..»(٢).

والأموال جمع مال، وقد وردت هذه المادة في القرآن الكريم سنا وثمانين مرة مغردة وجمعا ومضافة فممن ذلك قوله تعالى ﴿وَوَعَاتَى الْصَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَاهَى وَالْمَسَمَاكِينَ ﴾(^) وقولـــه ﴿وَلَنَبْلُونَكُمْ بِشَسَىْءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَلَقْصِ مِنَ

<sup>(</sup>١) المائدة : ٦ . . . (٢) النساء : ٤٣ .

<sup>(</sup>٢) ص : ٢٤ .

<sup>(</sup>٢) ص : ٢٢ . (٤) الماتدة : ٣ .

رە) ئلىتر: 3.

<sup>(</sup>٥) المصر. ٥. (٦) البقرة : ٢٢٢ .

<sup>(</sup>٧) المعجم الوسيط حـ ٢ مادة غسيل ص ٦٥٢ .

<sup>(</sup>٨) البقرة : ١٧٧ .

الأَمْوَال﴾(١) وقوله ﴿وَلاَ تَـاْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا﴾(٢) وقوله ﴿وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقَّ وقوله ﴿هَسُفَلْتَنَا أَمُوَالُنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْ لَنا﴾(٣) وقوله ﴿وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقً مُعْلُومٌ(٤ ٣)لِلسَّائِلِ وَالْمُحْرُومِ﴾(٤) إلى غير ذلك من الآيات وهي في جميع المواضع تعنى ما يمتلكه الإنسان ويتموله ويتبادله مع غيره عينًا أو نقدًا أو منفعة .

قالت المعاجم: مال بحول مولا ومؤولا: كثر ماله فهو مال، وهي ماله وفلانا اعطاه المال، موله: اتخذه قنية، والمال: كل ما يملكه الفرد أو تملكه الجماعة من مناع أو عروض تجارة أو عقار أو نقود أو حيوان والجمع أموال، وقد أطلق في الجاهلية على الإبل، ويقال: رجل مال: نو مال(٥)، وليست المعاني الشرعية للغسل والمال بعيدة عن هذه المعاني اللغوية بل تكاد تتفق معها فالغسل في الشرع هو تعميم المبدن والشعر بالماء مع النية كما حاء في قول ابن قدامة في الكافي والمغني(١) وقول القرطي على المفسول ولذلك فرقت العرب بين قولهم: غسلت الثوب وبين قولهم افضت عليه الماء وغمسته في الماء، إذا تقرر هذا فاعلم أن العلماء اختلفوا في الجنب يصب على حسده الماء أو ينفسس فيه ولا يتدلك فالمشهور من العلماء وجماعة الفقهاء: يجزيء الجنب صب الماء والانغماس فيه إذا اسبغ وعم وإن لم يتدلك (أله ابيان حقيقة عم والن لم يتدلك (أله ابيان حقيقة عم والن لم يتدلك (أله ابيان حقيقة عم المفسل عند جمهور العلماء وهي الصحيحة المتفقة مع الملفة والنصوص الشرعية.

وكذلك للمال قسال القرطبي: ذهب بعض العرب وهم دوس إلى أن المــال الثيــاب والمتاع والعمروض. ولا تسمى العين مالاً، وقد جاء هذا المعنى في الســـنة الثابتة، من روايـة مالك عن ثور بن زيد الديلي عن أبى الغيث سال مولى ابن مطبع عن أبى هريرة

<sup>(</sup>١) البقرة: ١٥٥ .

<sup>(</sup>٢) النساء : ٣ .

<sup>(</sup>۲) الفتح : ۱۱ .

<sup>(</sup>٤) المارج: ٢٤ / ٢٥ .

 <sup>(°)</sup> المعجم الوسيط حـ٣ ص ٨٩٢ مادة مال .

<sup>(</sup>١) انظر: المفنى لابن قدامة جدا ص ٢١٨ والكاني لابن قدمة جدا ص ٢٠

<sup>(</sup>V) تفسير القرطبي جده ص ٢٠٩ / ٢١٠ باعتصار .

قال: خرجنا مع رسول الله على عام خيير فلم نغنم ذهبًا ولا ورقًا إلا الأموال النياب والمتاع.. ، وذهب غيرهم إلى أن المال الصامت من الذهب والفضة وقيل: الإبل خاصة، ومنه قولهم: المال الإبل، وقيل جميع الماشية، وذكر ابن الانباري عن أحمد بن يميى ثعلب النحوى قال: ما قصر عن بلوغ ما تجب فيه الزكاة من الذهب والورق فليس يمال وأنشد:

### والله ما بلغت لي قط ماشية 💎 حد الزكاة ولا إبل ولا مال

قال أبو عمر: والمعروف من كلام العرب ان كل ما تمول وتملك هو مال لقوله 
هو يقول ابن آدم مالي مالي، وإنما له من ماله ما أكل فأفنى أو لبس فأبلى أو تصدق 
فأمضى» وقال أبو تشادة: فأعطانى الدرع فابتعت به مخرفا ـ بضع نخلات \_ في بنى 
سلمة، فإنه لأول مال تأثلته في الإسلام، فمن حلف بصدقة ماله كله فذلك على كل 
نوع من ماله سواء كان مما تجب فيه الزكاة أو لم يكن إلا أن ينوى شيئا بعينه فيكون 
على مانواه ، وقد قيل: إن ذلك على أموال الزكاة ، والعلم عيط واللسان شاهد بأن ما 
ملك يسمى مالا والله أعلم (١) وهذا الذي قاله القرطي في النهاية هو والصحيح فالمال 
هو كل ما يتملكه الإنسان من ذهب أو فضة أو زروع أو حيوان أو منافع أو عروض 
تجارة إلى غير ذلك من الأنواع.

نأتى بعد هذين التعريفين لكل من: الغسل، والأموال للتعريف باللفظ المركب منهما فيكون غسل الأموال هو تطهيرها من كل قذارة ونجاسة، وتلك هي الطهارة الحسية، وتكون بإزالة النحاسات كالروث والدم ونحوها من الممتلكات كالثياب والمكان ونحوها، كما يتم تطهيرها حسيًا باستبعاد ما هو عرم منها كفوائد البنوك والمكان وأفعسب والسرقة وغو ذلك من الميتة والخنزير ويتم تطهيرها معنويًا وحسيًا بإخراج نصيب الفقراء والمساكين منها بأداء الزكاة المفروضة وما سواها من حقوق ، ياخراج نصيب الممارد بغسل الأموال تلك الطهارات الحسية والمعنوية فهي إرادة صحيحة فإن كان المراد بغسل الأموال تلك الطهارات الحسية والمعنوية فهي إرادة صحيحة فإنها مطلوبة شرعًا أما إن كان المراد بها تحويل الأموال القذرة من الكسب غير

<sup>(</sup>١) السابق حـ٨ ص ٢٤٥ / ١٤٦.

المشروع بـأي وسيلة محرمـة تبدو في ظاهرها مشروعة كالمصانع والعقارات والأراضي الزراعية لإيهام الناس والمستولين أنها مصادر شرعية وكسب مشروع واخفاء حقيقتها القذرة ومصادرها الخبيثة من مخدرات وغيرها، فذلك كذب وبهتان وزور ونفاق يبقى على حقيقته كسبًا حبيثًا ويضيف إلى ذلك تلك الإحراءات الكاذبة والنمويهات الباطلة من عمليات التحويل والبيع والشراء فتضيف إلى القذارة قذارة وإلى الأموال النحسة عمليات وإحراءات لاتقل عنها نحاسة، فأين يكون الغسل والتطهير حينئذ؟! إنه أبعد ما يكون عن ذلك وهذا المعنى الثاني وللأسف الشديد هو المعنى المراد في هذه الأيسام في نظر الاقتصاديين فمصطلح «غسيل الأموال» يطلق الأن على ما يسمى بالاقتصاد الخفي والاقتصاديات السوداء أو اقتصاديات الظل التي تنطوي في جزء كبير منها على كسب الأموال من مصادر غير مشروعة، ولخوف أصحابها من المساءلة القانونية وخشيتهم من الناس فإنهم يلجأون بعد كسبها في غفلة من القانون أو تواطؤ من القائمين عليه أو في بلد آخر إلى تحويل هذه الثروة غير المشروعة إلى ثروة تبدو في ظاهرها مشروعة كشراء أراض زراعية أو بناء عقارات أو إنشاء مصانع أو إيداعات في البنوك أو منساركة الآخرين، وفي ذلك قال الدكتور محمد عبد الحليم عمر «ارتبط بظاهرة الاقتصاد غير المشروع عملية غسل الأموال والتي يعني بها إجمالاً العمل على محاولة إخفاء والتعتيم على المصادر غير المشروعة للأموال بأساليب عديدة ومتنوعة لتضليل الجهات الأمنية والرقابية، وإدخال هذه الأموال في دورة عمليات مشروعة ويظل يستفيد بها »(١) ومن هذا يتبين أن مصطلح غسل الأموال «مصطلح مجازي» تم فيه تشبيه الأموال القذرة بالجنب أو الشيء النحس ثم حذف المشبه به وأتى بشيء من لوازمه وهو الغسل بالماء بقصد الطهارة والتطهير، وهذا المحاز في غير محله لأنه إذا صح ف حال رد الحقوق إلى أصحابها وأداء الزكاة وإزالة النحاسات فإنه لا يصح في عمليات النصب والكذب والخداع التي ظاهرها الغسل والتطهير وحقيقتها المزيد من القذارة والنجاسة بالكذب والخداع واجراء العمليات المشروعة ظاهرا.

بهذا يكون قد تبين لنا حقيقة مصطلح «غسل الأموال» والمراد منه في الاقتصاد

<sup>(</sup>١) التوبة من المال الحرام مرجع سابق .

وهذا يقتضى أن نقوم ببيان الأموال للشروعة بإيجاز والأموال عير المشروعة وكيفية تطهير كل منهما بالصورة الشرعية لنحكم بعد ذلك على عملية غسل الأموال الحديثة الحكم الشرعى الصحيح. وهذا ما يتين في المباحث التالية .

# المبحث الثاني الأموال المشروعة (الحلال) وأنواعها

فطر الله تعالى الإنسان على حب المال وحعله سبحانه وتعالى زينة الحياة الدنيا وأمر الله تعالى بالمحافظة عليه وجعل ذلك من الكليات والضروريات الخمسة قـال تعالى ﴿ الْمَالُ وَالْبُنُونُ زِينَةُ الْحَيَاةِ اللَّانْيَا﴾ (١) وقال ﴿ وَتُحِبُّونَ الْمَالَ خُبًّا جَمًّا ﴾ (١) وقال ﴿ زُيِّنَ لِلسَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النَّسَاء وَالْبَيْنِ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ اللَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَـاةِ الدُّنيّا ﴾ (٣) وحمل المال أساسًا وقيامًا للحياة لا يجوز العبث بـه أو إتلافه أو اعطـاؤه للسفهاء فقال ﴿وَلاَ تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالُكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ وقُولُوا لُّهُمْ قَوْلاً مَعْرُوفًا ﴾(<sup>4)</sup> وأمر سبحانه من يعتدى على مال الغير بالإتلاف أن يضمن ما أتلفه وبالقطع على من يسرق قال تعالى ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمُا كَسَبًا لَكَالاً مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾(٥) والنصوص كثيرة في بيان قيمة المال وأهميته وحرمته والاعتدال في انفاقـه بلا إسراف ولا تقتـير كما قال تعالى ﴿وَلاَ تُبَلُّو ْ تَهْلِيرًا (٣٦)إِنَّ الْمُبَدِّرينَ كَالُوا إخْوَانَ الشَّيَاطِينِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبُّهِ كَفُورًا .... وَلاَ تَجْسِعَلْ يَدَكَ مَعْلُولَدةً إِلَى عُنُقِكَ وَلاَ تَبْسُطُهَا كُلُّ الْبَسْطِ فَتَفْعُدُ مَلُومًا مَحْسُورًا ﴾ (١) إلى غير ذلك . ولما كان الإنسان مفطورًا على حب المال فقد يسر الله تعالى له أسباب كسبه ونبهه إليها، وحثه على السعى فيها وعدم تحاوزها وحذره من غيرها وحرمها عليه وتوعده على تحصيلها بالعقاب في الدنيـا والآخرة قال تعالى ﴿هُوَ الُّـذِي جَعَلَ لَكُـمُ الأَرْضَ ذَلُولاً فَامْشُــوا فِي مَنَاكِمِهَا وَكُـــلُوا مِنْ رِزْقِــهِ وَإَلَيْـهِ

<sup>(</sup>١) الكيف : ٤٦. ،

<sup>(</sup>۱) اللحر : ۲۰ . (۲) اللحر : ۲۰ .

<sup>(</sup>٢) آل عمران : ١٤ .

ره) النساء: a ,

<sup>(</sup>٥) للاللة : ٣٨ .

<sup>(</sup>٦) الإسراء: ٢٦ : ٢٩ .

النَّشُورُ (() فالإسلام يأمر الإنسان بكسب المال عن طريق السعى في الأرض والعمل الجالب للكسب، ويبيع له بالتالى تملك المال والاستمتاع به، على أن يكون ذلك كله بالطرق المشروعة التى ترضى الله، وتكسب الإنسان ثواب الدنيا والآخرة (()). وحتى يتحقق ذلك ربط الله تعالى بين عبادته وكسب المال فقال سبحانه هي الله المين ين عبادته وكسب المال فقال سبحانه هي الله و أروا البين خَيْرٌ لكُمْ إِنْ كُنتُمْ تَعْلَمُونَ (٩) فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلاَةُ فَالتَعْيرُوا فِي الأرضِ وَابَعْمُوا مِنْ فَضْلِ الله وَاذْكُرُوا اللّه تحديمُ المَلكُمُ تُفْلِحُونَ (١) وقد يسر الله تعالى للإنسان أسباب الكسب الحلال والتملك المشروع وبسطها بين يديه وهي تحقق للإنسان الاكتفاء والغنى فمن ذلك على سيل المثال لا الحصر:

الدخان، وقد حث الإسلام على ذلك النباتات الحرمة كالأفيون أو البانجو أو القات أو الدخان، وقد حث الإسلام على ذلك النشاط ورغب فيه وامنن الله على عباده الدخان، وقد حث الإسلام على ذلك النشاط ورغب فيه وامنن الله على عباده وتبسيره فقال سبحانه ﴿وَأَنْوَلْنَا مِنَ الْمُعْصِوَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا(٤ ١) لِنُحْرِجَ بِهِ حَبًّا وَنَبَانًا (٥ ١) وَجَسَّاتُ إِلَى طَعَامِهِ (٤ ٢) أَلَّا صَبَبْنًا الْمُمَاءُ صَبَّانًا و المُعْتَلِق الأرض شَقَال الأرض شَقَال (٢ ٢) فَأَنْتُنَا فِيهَا حَبًّا (٢ ٧) وَعَبَا وقَصْبًا وقَصْبًا وَلَمْ مِنَ المَّمَاءَ مَاءً فَأَحْرَجُنَا بِهِ بَاتَ كُلُّ شَيْء وَالْمَامِكُمْ ﴾ (٥ وقال ﴿وَهُو الَّذِي أَنْوَلَ مِنَ السَّمَاءَ مَاءً فَأَخْرَجُنَا بِهِ بَاتَ كُلُّ شَيْء وَلَمْ اللّه عَنْ مِنْ طَعْمِها فِنُوالُ وَالِيَّةُ وَالْمَانُ وَالِيَّةُ وَالْمَانُ وَالْمَانُ وَالْمَانُ وَاللّهِ وَعَلَى الْعَلْمُ وَاللّهِ الْطُرُوا إِلَى تَمَوِ إِذَا وَمَنَا اللّهُ وَاللّهِ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ مَنْ اللّهُ وَعَيْرَ مُتَشَابِها الْطُرُوا إِلَى تَمَو إِذَا وَمَنَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ ا

<sup>(</sup>١) الملك : ١٥ .

<sup>(</sup>٢) الإنسان والمال في الإسلام د. عبد النعيم حسنين ص ١٠٦.

<sup>(</sup>٣) الجمعة : ٩ / ١٠ .

رة) النبأ: £1 / ١٦ .

<sup>(</sup>٥) عبي : ۲۲ ، ۲۲ .

<sup>(</sup>٢) الأنمام : ٩٩ .

مَعْرُوشَساتِ وَغَيْرَ مَعْرُوشَساتِ وَالنَّحْلَ وَالزَّرْعَ مُحْتَلِفًا أَكُلُمُ وَالزَّيْرُقِ وَالرُّمَّانَ مُتَشَابِهَا وَغَيْرَ مُتَشَابِهِ كُلُوا مِنْ لَمَرِهِ إِنَا أَثْمَرَ وَءَاتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلاَ تُسْرِفُوا إِلَّهُ لاَ يُحِبُّ الْمُسْرِفِينِ ﴿(١) وقال ﴿وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِي وَأَلْهَارًا وَمِنْ كُلِّ الشَّمَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآَيَاتِ لِقَوْمٍ يَنْفَكُّـرُونَ(٣)وَفِي الأَرْضِ قِطَعٌ مُتَجَاوِرَاتٌ وَجَنَّاتٌ مِنْ أَعْنَابٍ وزَرْعٌ وَنَحِيلٌ صِنْوَانًا وَغَيْرُ صِنْوَانٍ يُسْتَقَى بِمَاءِ وَاحِدٍ وَنُفَطُّلُ بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الأُكُل إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾(٢) ويقول سبحانه ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُنُونَ ٦٣) ءَأَلْتُمْ تَزْرَعُولَسهُ أَمْ لَحْنُ الزَّارِعُونَ (٤٤) لَوْ نَشَساءُ لَجَعَلْنَساهُ خُطَامًا فَظَلْتُمْ تَفَكُّهُونَ﴾(٣) إلى غير ذلك من الآيـات وهي كثيرة ومن الأحاديث قول النبي ﷺ «إذا قامت الساعة وفي يد أحدكم فسيلة فليغرسها»(١٤) وقوله «ما من مسلم يغرس غرسا أو يزرع زرعا فيأكل منه إنسان أو حيوان أو طير أو بهيمة إلا كان له به أجر $^{(2^{+})}$ إلى غير ذلك من الأحاديث التي ترغب في هذا العمل وتحث عليه لما فيه من تحقيق الاكتفاء والتعرف على آيات الله وقدرته ثم شكره وعبادته، وقد عرفت الزراعة منذ نشأة الخليقة فكان النبات أولاً ثم كان الحيوان كما استنبط ذلك بعض العلماء من قولـه تعالى ﴿إِنَّ فِي خَلْق السُّمَوَاتِ وَالأَرْضَ وَاخْتِـلاَفَ ِاللَّيْلُ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَحْرِي فِي الْبُحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَلْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاء مِنْ مَاء فَأَحْيَا بهِ الأرْضَ بَعْدُ مَوْتِهَمَا وَبَثْ فِيهَا مِنْ كُلُّ دَابَّةٍ ﴾(°) وتعتبر الزراعة أساسًا لجميع الموارد الاقتصادية الأخرى من تجارة وصناعة وحـرف ولذلك قال الله تعالى ﴿وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ

<sup>(</sup>١) الأنمام: ١٤١ .

<sup>(</sup>٢) الرعد: ٣ ، ٤ .

<sup>(</sup>۲) الرائمة: ۲۳) م. . . (۲) الرائمة: ۲۳) م. .

<sup>(</sup>٤) أ : مستد أحمد عن أنس حد" ص ١٨٤ .

<sup>(</sup>٤) ب : متفق عليه وأعرجه أحمد في مسند أنس .

<sup>(</sup>٥) البقرة : ١٦٤.

فِي الأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ قَلِيلاً مَا تَشْـكُرُونَهُو<sup>(1)</sup> قـال القرطبي : أي جعلناها لكم قرارًا ومهادًا، وهيأنا لكم فيها أسباب المعيشة، والمعايش جميع معيشة أي ما تعيش به من المطعم والمشرب وما تكون به الحياة، يقال عاش يعيش عيشًا ومعاشًا ومعيشا ومعيشة وعيشة، وقال الزحاج: المعيشة ما يتوصل به إلى العيش<sup>(1)</sup>.

٢- التحارة وهي النشاط الاقتصادي القائم على تبادل السلع والمنتجات والالهان بالبيع والنسراء والسركة والاحارة والحوالة والرهن وغير ذلك من المناشط، ويجب أن تقوم على المتراضي بين الأطراف المتبادلة وألا يدخلها غش أو غبن أو إكراه قال تعالى في تقوم على المتراضي بين الأطراف المتبادلة وألا يدخلها غش أو غبن أو إكراه قال تعالى في الميافي الليين ءَامَنُوا لا تَعْالَى أَمُوالكُمْ يَيْنكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلا أَن تَكُونَ تِجَارَةً عَن تَرَكُمْ وَأَبْنَاوُكُمْ وَإِنْكُمْ وَأَبْنَاوُكُمْ وَأَبْنَاوُكُمْ وَأَبْنَاوُكُمْ وَأَبْنَاوُكُمْ وَأَبْنَاوُكُمْ وَأَبْنَاوُكُمْ وَأَرْوَاجُكُمْ وَأَنْوَا جُكُمْ وَأَبْنَاوُكُمْ وَأَبْنَاوُكُمْ وَأَبْنَاوُكُمْ وَأَبْنَاوُكُمْ وَأَبْنَاوُكُمْ وَأَلْوَا جُكُمْ وَأَلْوَلُمُ وَأَلْوَا جُكُمْ وَأَلْوا اللّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبيلِهِ فَتَرَبَّعُوا حَتَّى يَأْتِي اللّهُ بِأَمْرِه وَاللّهُ لا إِلَيْكُمْ مِن اللّه ورَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبيلِهِ فَتَرَبَّعُوا حَتَى يَأْتِي اللّه بِأَمْرِه وَاللّهُ لا إِلَيْكُمْ مِن اللّه ورَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبيلِهِ فَتَرَبَّعُوا حَتَى يَأْتِي اللّه بِأَمْرِه وَاللّهُ لا يَعْلَى وَلَا القرومُ واللّهُ اللّهِ ورَسُولُهُ ومَن اللّه بِعَلْ ومِن اللّه الله القرومُ القائم الله القرومُ القائم المنافِحة الذي هي بعض من فعله، قال تعالى ﴿ يُوالْتُهُمْ وَاللّهُ اللّهِينَ عَامَنُوا هَلَ الْمُولِي اللّهُ اللهُ الشَتْرَى مِنْ اللّهُ اللّهُ اللهُ الشَتْرَى مِن عَلْمُ ومِن اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْمُؤْلِلُهُمْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّه اللّه المُولِقُ المُعْلِقُومُ واللّه واللّه والله والله والله المولوم والله والله والله والله والله والله والله المولوم والله وال

<sup>(</sup>١) الأعراف : ١٠ .

<sup>(</sup>٢) تفسير القرطبي جد٧ ص ١٦٧ .

۲۹ : النساء ۲۹ .

<sup>(</sup>٤) البقرة : ٢٨٧ .

<sup>(</sup>٥) التوية: ٢٤.

<sup>(</sup>١) المث: ١١ ،

<sup>(</sup>٧) قاطر: ۲۹ .

<sup>(</sup>٨) التابة : ١١١٠.

نوعان: تقلب في الحضر من غير نقلة ولا سنم، وهذا تربص واحتكار قد رغب عنه أولو الأقدار، وزهد فيه ذوو الأخطار والثاني: تقلب للمال بالاسفار ونقله إلى الأمصار، فهذا اليق بأهل المروءة وأعم جدوى ومنفعة غير أنه أكثر خطرًا وأعم غررًا ، وقد روى عن النبي 🛎 أنه قــال: إن للسافر وماله لعلى قلت ــ هلاك ــ إلا ما وقي الله يعني على خطر، قبال القرطبي: قبال الطبري: ففي هذه الآية إبانية من الله تعالى ذكره عن تكذيب قول المتصوفة المنكرين طلب الاقوات بالتحارات والصناعات .. وقيل في التوراة: يا ابن آدم أحدث سفرًا أحدث لك رزقًا ثم قال: اعلم أن كل معاوضة تحارة علم، أي وجه كمان العوض إلا أن قوله «بالباطل» أخرج منها كمل عوض لا يجوز شرعًا من ربا أو حهالة أو تقدير عوض فاسد كالخمر والخنزير وغير ذلك، وخرج منها أيضًا كما عقد جائز لا عوض فيه كالقرض والصدقة والحبة لا للثواب، وجازت عقود التيرعات بأدلة أخرى مذكورة في مواضعها، فهذان طرفان متفق عليهما..(١) وفي فضل التحارة والحث عليها روى الدارقطني عن ابن عمر قا ل قال رسول الله 🍇 « التاجر الصدوق الأمين المسلم مع النبين والصديقين والشهداء يوم القيامة» وقال الرازي: التحارة عبارة عن التصرف في المال سواء كان حاضرًا أو في الذمة لطلب الربح يقال: تجر الردل يتحر تجارة فهو تاجر، وأعلم أنه سواء كانت المبايعة بدين أو بعين فالتحارة تحارة حاضرة فقولــه تعالى ﴿إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَـاضِرَةً﴾ لا يمكن حمله على ظاهره بل المراد من التحارة ما يتجر فيه من الأبدال ، ومعنى إدارتها بينهم معاملتهم فیها بدا بید»(۲) .

٣- الصناعة وهي وسيلة من وسائل الاقتصاد وكسب المال وتقوم على الزراعة والتجارة: فهي من جهة تحول المحاصيل الزراعية الى صناعات كثيرة وبخاصة القطن والكتان والذرة والمعلبات الغذائية والعصائر وغير ذلك كما تقوم على المعادن صناعات كثيرة، ثم يتم يع هذه المنتجات تصديرًا او أستيرادًا وتبادلاً مما يحقق دخلاً كبيرًا وثروة عظيمة بل إن كثيرًا من البلاد الفقيرة زراعيًا استطاعت بالصناعة والتجارة إن تسبق عظيمة بل إن كثيرًا من البلاد الفقيرة زراعيًا استطاعت بالصناعة والتجارة إن تسبق

<sup>(</sup>١) تفسير القرطي حده ص ١٥١ / ١٥٢ باحتصار .

<sup>(</sup>٢) التفسير الكبير ، الرازي حد٧ ص ٢١ .

كتبرًا من البلاد الزراعية ، كما أن كثيرًا من البلاد غير الزراعية وغير الصناعية استطاعت بالوساطة التحارية أن تحقق عوائد كثيرة، والصناعة نشاط شرعي ذكره الله تعالى عن بعض الأمم السابقة والأنبياء فقد كان سيدنا نوح نجارًا وقام بصناعة السفينة قال تعالى عن بعض الأمم السابقة والأنبياء فقد كان سيدنا نوح نجارًا وقام بصناعة السفينة قال تعالى فورَاصِيْع في الليمن ظَلَمُوا إِنَّهُم مُعْرَقُونُ (٣٧)وَيَصْنَعُ الْفُلْكَ وَكُلْمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَا أُمِنْ قَوْمِهِ مَسَجْرُوا مِنْهُ قَالَ إِنَّهُم مُعْرَقُونُ وا مِنْ فَإِلَا تَسْجُرُوا مِنْهُ قَالَ إِنْ مَسْجَرُوا مِنْهُ قَالَ إِنْ مَسْجَرُوا مِنْهُ قَالَ إِنْ مَسْجَرُوا مِنْهُ قَالَ إِنْ مَسْجَرُوا مِنْهُ قَالَ إِنْ بِكُلَّ رَبِع عَايَةً تَعْيُونُ (٢٧) وَتَشْجِلُونَ مَصَانِعَ لَقَلْكُمْ تَحْلُدُونَ (٢٠)، وقال عن دواد عليه السلام هووَعَلْمُناهُ صَنْعَة لَبُوسٍ لَكُمْ لِيُحْصِنكُمْ مِنْ بَأْسِكُمْ فَهُلِ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ (٢٠) والله عنه أيضا هوَأَلْنَا لَهُ الْحَدِيدَ (١٠) أَن اعْمَلُ سَابِعَاتِ وقَلْرٌ فِي السَّرْدِ وَاعْمَلُوا وَالْ عن عالِحًا إِلَي بِمَا تَعْمَلُ مَاسُونُ هورَائِكُمْ تَعْمُلُ يَسْنَ يَدَيْهِ بِإِذْن رَبُهِ صَالِحًا إِلَي مِنْ مَافِيلٌ فَرَقُهُ مِنْ عَلَى الشَّعِيرِ (٢٠) يَقْمَلُونَ لَمُ مَا أَنْهُ مَا لَاللَّعَ عَلَى اللَّهُمُ عَنْ أَمْرِنَا لَهُ عَيْنَ الْقِطْرِ وَمِنَ الْجِنَّ مَنْ يَعْمَلُ يَسْنَ يَدَيْهِ بِإِذْن رَبُهِ مَعْنَ عَنْ أَمْرِنَا لَهُ مُنْ عَلْمَ الْمَهُمُ عَنْ أَمْرِنَا لَهُ عُنْ عَلْمُ اللهِ وَقُدُورٍ رَاسِيّاتٍ اعْمَلُوا عَالَ دَاوْدَ شُكُورً وَقَلْولُ مِنْ عِبَادِيَ الشَكُورُ هُونَ .

٤- وهناك مصادر أخرى للمال غير تلك المصادر العامة كالهبات والوصايا والميراث والدية وأروش الجنايات والصدقات والمهر والفيء والفنيمة يقول الرازي: واعلم أنه كما يحل المال المستفاد من الهبة والوصية والإرث وأخذ الصدقات والمهر وأروش الجنايات فإن أسباب الملك كثيرة سوى التحارة(١)، وما دام المال حلالا حيث تم اكتسابه بالأسباب المسرعية فإنه يحقق

<sup>(</sup>۱) هود: ۳۷ ، ۳۸ .

<sup>(</sup>٢) الشعراء : ١٢٨ ، ١٢٩ .

<sup>(</sup>٣) الأنياء : ٨٠ .

<sup>(</sup>٤) سياً : ١٠ ، ١١ ،

<sup>(</sup>٥) سبأ: ١٢ ، ١٣ ،

<sup>(</sup>١) التفسير الكبير ، الرازي حد٩ ص ١٧٤ .

الملكية لصاحبة تلك الملكية التي تعنى الاعتصاص به والقدرة أو حق التصرف فيه وعن هذا المعنى يقول الدكتور محمد باتاجي: « شرع الإسلام الملكية الفردية \_ بشروطها \_ فأباح لكل فرد أن يتملك \_ بالأسباب المشروعة \_ ما يشاء من المنقولات والعقارات وأباح له استثمارها والانتفاع بها في نطاق الحلود التي رسمها وخوله حق الدفاع عنها كالمدفاع عن النفس والعرض لو يقتل الصائل عليها، وقد اعتبر الشارع المال من الكليات الخمس التي تقوم بها حياة الناس وشرع الحدود والعقوبات والزواجر للحفاظ عليها ، ومن ثم جاء حد السرقة وحد الحرابة وجاءت النصوص المتعددة التي تنهي عسن تعدى حدود الله، ومشروعية الملكية المفردية «بدهية لا تحتاج إلى استدلال» (١) ثم قال عن أسباب هذه الملكية : يرى المرحوم الشيخ أحمد إبراهيم إن الإنسان يستفيد الملك وتثبت له حقوقه بالأسباب الآتية :

١. وضع اليد على الشيء المباح التي لا مالك له .

٧\_ العقود الناقلة للملك من مالك إلى آخر كالبيع والهبة والوصية .

٣ـ الميراث .

٤- الشفعة وهي حلول الشريك أو الجار عل المشترى في ملكية العقار المبيع إذا طلب أحدهما ذلك ، لكنما في هذا الاحظ أن حصر أسباب الملكية الفردية في الأسباب السابقة يغفل أسبابًا أخرى من أسباب الملك في الإسلام وهي العمل، والحتاية» (٧) .

وهو بهذا يشير إلى ما سبق أن بيناه من النشاط الزراعي والتحاري والصناعي ثم ما ذكره الرازي من الهبة والوصية والميراث واللية وأرش الجناية والصدقة والمهر وما أضفناه من الفيء والغنيمة والسلب ووضع اليد على الشيء المباح كإحياء الموات والصيد. وهذا يقودنا إلى معرفة المقابل وهو المال الحرام وذلك في المبحث التالي.

<sup>(</sup>۲ه) لللكية الفردية د. محمد باتاجي ص ٧٦٠.

<sup>(</sup>٥٣) السابق ص ١٤٩ ، ١٥٠ .

### المبحث الثالث الأموال الحـرام وأنواعـها

وهي الأموال التي تكسب أو تحاز بطرق غير مشروعة وهي التي ورد النهى عنها، أو ورد الحد على أرتكابها، أو ورد وعيد شديد على حيازتها أو سماها الله تعالى باطلاً ويشمل جميع ما سبق فمما ورد النهى عنه دون الحد الربا، ومما ورد فيه الحد السرقة والحرابة، ومما ورد فيه الوعيد الشديد أكل أموال اليتامي ظلمًا وبيع الحر وأكل نمنه وحكذا، ويمكن حصر هذه الأموال المحرمة في أصلين هما «أكل أموال الناس بالباطل» و «تعدى حدود الله في التصرفات المالية» أما الأولى فقد أشسار الرازى إليه إجمالاً بقوله : ذكروا في تفسير الباطل في قوله تعالى ﴿ الله الله الله الله المالك المالك المؤللة الله المالك المالك المالك المالك وحمد الحق .. الثاني : يشرو كل ما يؤخذ من ما روى عن ابن عبلس والحسسن رضى الله عنهم أن الباطل هو كل ما يؤخذ من الإنسان بغير عوض.. ويدخل تحته أكل مال الغير بالباطل، وأكل مال نفسه بالباطل فهو انفاقه في معاصى الله ، وأما أكل مال غيره بالباطل فقد عدناه ..» (١) .

وقال القرطبي في تفسير قوله تعالى ﴿وَلا تَأْكُلُوا أَمُوالكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَكُذْلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ لِيَقْتُكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَكُذْلُوا بِهَا اللّه الْحُكَامِ لِعَنْكُم مال بعض بغير حتى، فيدخل الآية يتضمن جميع أمة محمد ﷺ والمعنى لا يأكل بعضكم مال بعض بغير حتى، فيدخل في هذا القمار والخداع والغصوب وجحد الحقوق، وما لا تطيب به نفس مالكه، أو حرمته الشريعة وإن طابت به نفس مالكه كمهر البغي وحلوان الكاهن وأثمان الخمور والحنازير وغير ذلك .. وقال قوم: المراد بالآية ﴿وَلاَ تَأْكُلُوا أَهُوالكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ الله والمنازير وغير ذلك .. وقال قوم: المراد بالآية ﴿وَلاَ تَأْكُلُوا أَهُوالكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِل الله الله عنه والمعالقة ومن أخذ مال غيره لا على وجه إذن الشرع

<sup>(</sup>۱) التفسير الكبير \_ الرازى حد ٩ ص ١٧٣ \_ ١٧٤ .

<sup>(</sup>٢) البقرة (١٨٨) .

فقد أكله بالباطل، ومن الأكل بالباطل أن يقضى القاضى لك وانت تعلم أنك مبطل فالحرام لا يصير حلا لا بقضاء القاضي لأنه إنما يقضى بالظاهر، وهذا إجماع في الأموال.. ثم قال: المعنى لاتصانعوا بأموالكم الحكام وترشوهم ليقضوا لكم على أكثر منها.. قال ابن عطية : وهذا القول يـترجع لأن الحكام فطنة الرشاء إلا من عصم وهو الأقل.. وقد اتفق أهل السنة على أن من أخذ ما وقع عليه اسم مال قل أو كثر أنه يفسق بذلك، وأنه محرم عليه أخذه (١) وقد علق الدكتور محمد بلتاجي على ذلك بقوله : فالباطل إذن هو ما حاء بخلاف قواعد الشرع، وقد نبهت آيــة البقرة إلى حرمة الاستعانة على ذلك برشوة الحكام ﴿وَتُدُّلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِهُ أَمَا آية النساء فقد استثنت من أكل المال بالباطل ما كان ﴿تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ﴾ لكن التراضي على ما حرمته الشريعة لا يغير وصف الباطل عن المعاملة لمحموع ما سبق، وإذن فالتراضي المعتمر المقصود في هذه الآية إنما هو التراضي في نطاق ما أذن فيه الشرع كما يقول ابن رشد : تجارة لا غرر فيها ولا مخاطرة ولا قمار ولا حرمة، إذ إن التراضي بما فيه ذلك «لا يحل ولا يجوز»(٢) ولا يعطيه المشروعية إذ لا مشروعية إلا من قبل المشرع، ويستدل الإمام الشافعي لذلك بقوله: قلما نهي رسول الله 🚳 عن بيوع تراضى بها المتبايعان استدللنا على أن الله عز وحل أراد بما أحل من البيوع ما لم يدل على تحريمه على لسان نبيه 🦓 دون ما حرم على لسانه، فأصل البيوع كلها مباح إذا كانت برضا المتبايعين الجائزي الامري فيما تبايعا إلا ما نهي عنه رسول الله 🐞 منها وما كان في معنى ما نهى عنه رسول الله ﷺ محرم بأنه داخل في المعنى المنهى عنه وما فارق ذلك أبحناه بما وصفنا من إباحة البيع في كتاب الله تعالى<sup>(٢)</sup> ثم قال<sup>(٤)</sup> : لقد نهت الشريعة عن ثمانية أمور رئيسية استتبع النهى عنها النهى عن أموز كثيرة تفصيلية تتصل بها وتؤدي إليها، أما الأمور النمانية فهي : الربا ، والغرر، والمقامرة، والفش، والغصب، والاحتكار، والرشوة، والتحارة في المواد المحرمة والضارة كالخمور والخنزير والميتة

<sup>(</sup>١) تفسير القرطي مد٢ ص ٣٣٨ ـ ٣٤٠ باعتصار .

<sup>(</sup>٢) المقدمات المهدات حدة ص ٢٢٢ .

<sup>(</sup>٣) الإمام الشاقعي حـ٣ ص ٣١٢ .

<sup>(1)</sup> الملكية الفردية ص ١٩٠.

والأغلية الفاسدة، وغمن الكلب، ومهر البغي، غمن الحر .. الخ، وأما الأمور التفصيلية المتصلمة بها والمؤدية إليها فهي مثل: النهى عن التصريبة (١)، وتلقى الركبان، والتناحش (٢)، وبيع حاضر لباد، والبيع على بيع من سبقه، والمزابنة (٦)، وبيع الثمر قبل بدو صلاحه، ويسلم التمر بالثمر مع السترخيص في العرايا (٤)، والمنابذة (٥)، وللمامست (١) وبيع الحصاة (٧)، وبيع كاليء بكاليء (٨) فعميع هذه المعاملات عرمة ومنهى عنها أصولاً وفروعًا أو إجمالاً وتفصيلاً وليس هذا عل عرضها بالتفصيل وبيان أسباب تحريمها وأدلته لذا نكتفى بالقاء الضوء عليها جملة . ولما كان الربا معروفًا ننتقل إلى غيره.

فالفسرر: ما فيه جهسالة أو خديعة أو مخاطرة ويتدرج فيه بيع الملامسة، وبيع حبل الحبلة (١٩)، وبيع الحصاة، وعسب القحل (١١)، والمعاومة (١١)، وبيع السنين، وبيع العربون (١١) ونحو ذلك مما فيه غرر كبيعتين في بيعة، وبيع وشروط وبيع وسلف وعن بيع السنبل حتى يبيض، والعنب حتى يسود، وعن المضامين والملاقيح، وكل ذلك ورد النص بالنهى عنه فهو حرام، والمسائل المسكوت عنها عتلف فيها بين الفقهاء، قال النوى: النهى عن بيوع الغرر على يشمل مسائل كثيرة غير منحصرة كبيع المعلوم، والجمهول وما لايقدر على

<sup>(</sup>١) حبس اللبن في ضرع البهيمة لإيهام المشترى أنها كثيرة اللبن.

<sup>(</sup>٢) للزابدة في سعر البيع دون الرغية في الشراء.

<sup>(</sup>٢) المزابة: بيع الشعر بالتمر ـ الرطب ـ أو بيع الزبيب بالعنب وكذلك كل بيع بحهول طرفاه أو أحدهما حزافا.

<sup>(</sup>٤) العرايا: يبع الرطب على النحل جزافًا بالتمر .

<sup>(</sup>٥) المُشابذة: أن يقول أحد المتباهين: إذا نبذت إلى هذا الثوب فقد و حب البيع أو أن يقول: إرم ما معك في مقابل ما مهي .

<sup>(</sup>١) الملامسة: أن يمس الثوب المبيع بيده دون أن ينشره .

<sup>(</sup>Y) يبع الحصاد: هو أن يقــول: إرم هذه الحصاة على أي تُــوب فما وقعت عليه فهو لـك بكذا، أو بعتك من هذه الأرض بقدر ما تبلغ الحصاة إذا رميتها .

<sup>(</sup>٨) يىم الدين بالدين.

<sup>(</sup>٩) حبل الحبلة بيع عمل عمل الناقة .

<sup>(</sup>١٠) عسب الفحل: ماؤه الذي تحمل منه أنثاه.

<sup>(</sup>١١) للعاومة بيع ثمار الشجر عامًا أو أكثر قبل أن يظهر وينضج .

<sup>(</sup>١٢) بيع العربون: أن يدفع حزيًّا من ثمن المبيع على أنه إذا رده كان المدفوع للباتع .

تسليمه، وما لم يتم ملك البائع عليه، وبيع السمك في الماء الكثير واللبن في المضرع والحمل في البطسن، وثوب من اثواب، وشاه مبهمة من شياه (١٠).

والمقاهرة: هي الميسسر المنهى عنه بنص القرآن ، وقد كنان الرجل في الجاهلية يخاطر الرجل أي يقامره على أهله وماله، فأيهما قمر صاحبه \_ أي غلبه ذهب بماله وأهله فنزلت أية النهى(٢) ، فكل معاملة يتحقق فيها معنى المقامرة أو المراهنة قهى حرام .

والغسش: في كل صور للعاملات والتصرفات حرام فيدخل فيه كل محاولات إخفاء العيوب في المصنوعات والبضائع، كما يدخل فيمه كل صور تزيينها وإظهارها في وضع أفضل من حقيقتها بالتدليس والخداع، وكل ما ينتج عن ذلك من أموال فهي حرام.

والمخصب: استيلاء على مـال الغير بغير حتى، فقيه ظلم وقهر وتعد، وهو بحرم بالكتاب والسنة والاجماع لما فيه من أكل أموال الناس بالباطل .

والاحتكار: حبس ما يحتاجه الناس لإغلاقه عليهم اضرارًا بهم واستغلالا لحاجتهم واضطرارهم فقيه قللم وسوء معاملة وشح وكل ذلك حرام وما ينتج عنه من مال، ومكاسب قهو حرام وعلى ولي الأمر مقاومة ذلك ومصادرة هذه الأموال .

والرشوة: قصد لأكل أموال الناس بالإثم كما جاء في الآية الكريمة، ولكنها تشمل أيضًا الحصول على ما ليس بحق مالا أو غيره لعموم أحاديث النهى عنها دفعًا وأخذا و توسطا بينهما ، فكل ما يتم بذلك أو ينتج عنه فهو حرام .

والتحارة في للواد المحرمة والضارة كالخمر والميتة والخنزير والاصنام، ومن ذلك سائر المحدرات الحديثة، وتجارة السلاح وتهريبه، وتجارة الأطفال والنساء والبغاء والمسهرات الحمراء والرقص والتمثيل والغناء والموسيقى غالبًا، والإشسرطة المحلة

<sup>(</sup>۱) شرح صحيح مسلم للتووى حـ\$ ص ٥ ء ٦ وانظر أيتنًا في جيع اليوح المذكورة الكان في فقه الإمام البعل أحمد بن حيل حـ٣ ص ٤ ـ ٤٣ .

<sup>(</sup>٢) تفسير القرطبي حد؟ ص ٢٠٨.

بالآداب، ومحال عرضها، وبيع الأشياء المباحة لمن يعلم أنه يستحدمها في الحرام، ومما يلحق بالمخدرات الأدخنة والقات، فكل هذه المعاملات وما يشبهها يدخل في الأموال المحرمة التي لايجوز اكتسابها. أما الأصل الشاني الذي يرجع إليه تحريم بعض الأموال فهر تعدى حدود الله في الإنفاق بالإسراف والتبذير أو البخل والتقتير، وتمييز بعض الأبناء بعطية دون الآخرين بلا سبب شرعي، والتحايل على أحكام الله في الميراث بالوصية أو المواضعة على إظهار بيع أو دين صورى لأحنبي، أو التهرب من إحراج الزكاة ببيعها قبل الحول ثم شرائها وهكذا.

### المبحث الرابع غسل الأموال الشرعي

عرفنا في المبحث الأول معنى الغسل وتبين لنا أنه في الأصل والحقيقة يعنى التطهير فإذا أضيف إلى الأموال كان معناه تطهيرها من النجاسة الحقيقية كالميتة والحنزير والدم والخمر أو النجاسة المعنوية كحقوق الفقراء ونحوها في أموال الأغنياء ، وهذا المعنى الأصيل أو الحقيقي هو ما نبين كيفيته في هذا المبحث في كل ما سبق بيانه من الأموال الحلال والحرام في المبحثين السابقين وهذا هو الفسل الشرعي المطلوب، أما غسل الأموال بالمعنى الخبيث والمصطلح الحديث الذي ظهر أخيرًا بقصد تزييف الحقائق وإحفائها وإضفاء الشرعية على الأموال المحرمة بعدة إحراءات هروبًا من القانون وخشية للناس فهذا ستتناوله في المبحث القادم إن شاء الله فلنبين الآن الغسل الشرعي على النحو الآتي :

أولاً: غسل الأموال الحلال ويتم ذلك بإخراج الحقوق الشرعية الواحبة فيها في مواعيدها الشرعية وبينها رسوله ﷺ ، مواعيدها الشرعية كما فرضها الله تعالى وبينها رسوله ﷺ ، وهذه الحقوق تتمثل فيما يلى :

اً ـ زكاة المال حسب أنواع المال ونصاب كل نوع والمقدار الواجب كل عام أو عند الحصاد أو الحصول على الركاز كما هو مقرر في السنة النبوية، وإخراج ذلك المقدار الواحب الى المصارف الشرعية المعروفة .

ب ـ زكاة الفطر المفروضة كل عام بمناسبة الانتهاء من صيام رمضان وبدء هلال
 شوال وعيد الفطر طهرة للصائمين وطعمة للمساكين .

ح ـ المقــادير والوظــائف التى يفرضهــا ولي الأمر فوق الزكــاة التى لم تنــــــع لحــاجـة الفقــاء فيفرض عــلـى الأغنيــاء ما يسع الفقراء .

د ـ الكف\_ادات الواجية ككفارة اليمين والظهار والجماع في نهار رمضان،

والفدية(١).

و ـ النذور التي يفرضها المسلم على نفسه لله تعالى فإنها واحبة الوفاء .

زـ صدقـة التطوع وأمثالهـا من الأوقاف والهبات والوصايــا في وحوه الخير، وحقوق الجار، وحقوق الضيف.

ح ـ النفقـات الواحبـة شــرعًا للزوحـة والأبنـاء والوالدين والخدم والبهـاثـم والرقيق وأحور العمال ونحو ذلك من نفقة العدة والمتعة والحضانة والرضاعة، والمهر.

ط - الضرائب العامة التى يفرضها ولي الأمر لمصلحة المجتمع: فهذه الأبواب كلها غسيل لابد منه للأموال الحلال حتى تبقى على طهارتها ونقائها وحتى يبارك الله تمال فيها وينميها، وإهمال هذه الحقوق أو بعضها أو التقصير في آدائها يشكل ذنبًا عظيمًا عند الله، ويجب على ولي الأمر مقاومته ومقاتلته، وينجس المال ويتلفه وينزع البركة منه، والآيات والأحاديث في وحوب تلك الأبواب والحث عليها وبيان فضلها، والتحذير من التقصير فيها والوعيد على إهمالها كثيرة وبحال تفصيلها في أبواب الفقه وكتبه وكتب التفسير والحديث.

ثانيًا: غسل الأموال الحوام: ويكون ذلك بالتحلص منها بالكلية، أو بالجزء المحرم منها، وذلك عن طريق إعدادة الأموال إلى أصحابها، أو تعويضهم عما دخل في أموالهم من الغش والخداع والنقص، وإصلاح البيوع الفاسدة وتصحيح المعاملات السيئة، وأساس ذلك كله التوبة النصوح، وهي كما نعلم لا تتحقق ولا تكون نصوحًا حتى يقلع العاصى عن معصيته، ويندم على ارتكابها، ويعزم ويعاهد الله على ألا يعود إليها، ويرد الحقوق إلى أصحابها وتطبيق ذلك على الأموال الحرام التي سبق بيانها يكون بغسلها وتطهيرها إن كان خالطها حرام كالربا مشلا فقد قال تعالى ﴿وَإِنْ تُبْتُمْ فَلَكُمْ رُحُوسُ أُمُوا لِكُمُ الله بالمعاملة الربوية

<sup>(</sup>١) الطرق الحكمية ص ٣٩٩.

فهو حرام يجب التخلص منه وغسل رأس المال منه وذلك التصدق به على إحدى الجهات الخيرية والمؤسسات الاحتماعية. ومن أكل أموال الناس بالباطل غصبًا أو وشوة أو غشًا أو غررًا عليه إعادة ذلك لاصحابه، ومن تاجر في المحرمات من مخدرات ورقيق وأغذية فاسمدة ونحو ذلك لابد أن يتحرد من كل ما دخله منها همذا فيما بينه وبين الله إذا أراد غسل مالـه والتوبة النصوح ولا سبيل غير ذلك، وإن علم ولي الأمر بسلوكه وعد توبته قيام بمصادرة أمواله وتعزيره التعزير المناسب على أكل الحرام وكسب الحرام . وفي ذلك يقول الدكتور محمد بلتاجي : لمولى الامر أن يتلف بعض الملكيات الخاصة حماية للناس مما يمكن أن تسببه لهم من ضرر، ومن أمثلة ذلك ما ذكره ابن القيم من تحريق الكتب المضللة وإتلافها ويقاس على ذلك المطبوعات الضارة من صور وكتابة وغيرهما مما يمكن أن يتداول بين الناس فيؤدى إلى الإضرار بهم، ومثل ذلك المواد الضارة كالأطعمة الفاسدة أو المسممة ونحوها، وبداهة فإن هذا لا يمنع من إيقاع عقاب تعزيري آحر بمالك هذا أو مقنية فقد عاقب عمر رضى الله عنه باراقة اللين الذي شابته صاحبته بالماء(١) ، وذلك أن من أصول النظام الاقتصادي الإسلامي التزام اللولة الإسلامية بالإشراف على تطبيق المقررات الإسلامية في المال وحمل الناس على أن تكون معاملاتهم في نطاق ما هو مشروع (٢) وقال القرطبي في تفسير قوله تمالى ﴿ وَإِنْ تُبْتُمْ فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلا تُظْلَمُونَ ﴾ فردهم تعالى مع التوبة إلى رعوس أموالهم وقال لهم لا تظلمون في أحذ الربا ولاتظلمون في أن يتمسك بشيء من رعوس أموالكم فتذهب أموالكم .. وفي الآية تأكيد لابطال ما لم يقبض منه \_ الربا \_ وأخذ رأس المال الذي لا ربا فيه ، فاستدل بعض العلماء بذلك على أن كل. ما طراً على البيع قبل القبض مما يوجب تحريم العقد أبطل العقد. . وذهب بعض الغلاة من أرباب الورع إلى ان المال الحلال إذا خالطه حرام حتى لم يتميز، ثم خرج منه مقدار الحرام المختلط به لم يحل و لم يطب لأنه يمكن أن يكون الذي أخرج هو الحلال والذي بقي هو الحرام، قال ابن العربي: وهذا غلو في الدين فإن كل ما لم يتميز

<sup>(</sup>١) تبصرة الحكام حـ٢ ص ٢١٣ .

<sup>(</sup>٢) الملكية الفردية ص ٣٢٣ ـ ٣٢٤ .

فالمقصود منه ماليته لا عينه، ولو تلف لقام المثل مقامه، والاختلاط إتلاف لتمييزه، كما أن الإهلاك التلاف لعينه، والمثل قائم مقام الذاهب وهذا بين حسابين معنى، والمثل أعلم، قلت: قال علماؤنا إن سبيل التوبة مما بيده من الأموال الحرام إن كانت من ربا فل فليردها على من أربى عليه، ويطلبه إن لم يكن حاضرًا، فإن أيس من وجوده فليتصدق بذل عنه، وإن أخذه بظلم فليفعل كذلك في أمر من ظلمه، فإن التبس عليه الامر و لم يدر كم الحرام من الحلال مما ييله فإنه يتحرى قلر ما بيده مما يجب عليه رده، حتى يدر كم الحرام من الحلال مما ييله فإنه يتحرى قلر ما بيده مما يجب عليه رده، حتى لايشك أن ما يبقى قد خلص له فيرده من ذلك الذي أزال عن يده إلى من عرف ممن ظلمه أو أربى عليه فإن أيس من وجوده تصدق به عنه، فإن أحاطت المظالم بذمته وعلم أنه وجب عليه ذلك مالا يطيق أداءه أبدًا لكثرته فتوبته أن يزيل ما بيده أجمع إما لل المساكين، وإما إلى ما فيه صلاح المسلمين حتى لا يبقى في يده إلا أقل ما يجزئه في الصلاة من اللباس وهو ما يستر العورة وهو من سرته إلى ركبته، وقوت يومه، لأنه الذي يجب له أن يأخذه من مال غيره إذا اضطر إليه، وإن كره ذلك من يأخذه منه، وقد ارة حا هنا المفلس في قول أكثر العلماء لأن المفلس لم يصر إليه أموال الناس باعتداء، بل هم الذين صيروها إليه فيزك له ما يواريه، وما هو هيئة لباسه(۱).

وهكذا يبين لنا القرطبي كيفية التوبة من الربا وأمثاله من كل مال حرام، وذلك باعادة المال الحرام إلى أصحابه فإن لم يستبق باعدة المال الحرام إلى أصحابه فإن لم يستبق من ذلك إلا ما هو ضروري لحفظ النفس وسئر العورة. وعشل ذلك قال في توبة الحارب في تفسير قوله تعالى ﴿ إِلاَّ اللَّهِ عَنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِم فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهُ عَقُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (١) حيث قال: استثنى حل وعز التائين قبل أن يقدر عليهم، وأحبر بسقوط حقه عنهم بقوله ﴿ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهُ عَقُورٌ رَحِيمٌ ﴾ أما القصاص وحقوق الآدمين - الأموال - فلا تسقط، ومن تباب بعد القدرة فظاهر الآية أن التوبة لا تنفع، وتقام الحدود عليه كما تقدم، والمشافعي قول أنه يسقط كل حد بالتوبة والصحيح من مذهبه أن ما تعلق به حق الآدمي قصاصًا كان أو غيره فإنه لا يسقط بالتوبة قبل

<sup>(</sup>١) تفسير القرطي جد؟ ص ٣٦٥ ـ ٣٦٧ باعتصار .

<sup>(</sup>٢) المائدة : ٣٤.

القدرة عليه(١) ويفرق الدكتور محمد عبد الحليم عمر بين الغسل بمعنى تطهير المال الحرام والتوبة منه بـرد المظالم إلى أصحابها، وبين الغسـل كمصطلح حديث يقوم على الخداع وإخفاء الجريمة وإظهار المشروعية فيقول: إن مصطلح غسيل الأموال الذي ظهر على الساحة الاقتصادية الآن يعني القيام بتصرفات مالية مشروعة لمال اكتسب بطرق غير مشروعة عن طريق استخدامه ولمرات عديدة وفي جهات مختلفة وبأساليب عدة وفي وقت قصير في الاستثمار في أعمال مشروعة مثل الإيداع في بنرك خارجية، وإدخاله بطريقة مشروعة إلى البلاد، أو محاولة إخراجه من البلاد بطريقة مشروعة عن طريق التحويلات الخارجية أو تلويره في شراء عقارات ثم رهنها والاقتراض بضمانها، أو تداول المال في البورصات المحلية والعالمية أو إنشاء شركات وهمية وإثبات معاملات مزورة باسمها بهذا المال، وذلك كلمه من أجل محاولة إخفاء الصدر غير المشروع للأموال وتضليل الاجهزة الرقابية والأمنية للإفلات من العقوبات المقررة عن الجراثم الاقتصادية التي ارتكبها ، أما مصطلح التوبة من المال الحرام فإنها تعني بداية التوقف عن الكسب الحرام، ثم حصر وتحديد ما سبق أن كسبه، والتصرف فيه بر د المظالم إلى أصحابها، فاستخدام مصطلح غسيل الأموال استخدام مضلل يضيف جريمة أخرى إلى حراثم كسب المال بينما التوبة مصطلح شرعى يهدى إلى الطهارة الحقيقية من الكسب الخبيث، وعملية غسل الأموال تزيد الجراثم الاقتصادية وتتوسع فيها بينما التوبة من الحال الحرام تؤدى إلى تقليل ذلك وتحـد منه، وغاسـل الأموال المحرمـة يخشــى الناس أما التائب فيحشمي الله، وغسل الأموال سلوك سميء بحرم قانونًا بينما التوبة سلوك حميد مطلوب شرعًا(٢) ثم قام الدكتور عمر بتقديم جداول للمال الحرام ومصادره وأنواعه (٣) لا تخرج عما سبق بيانه، وحداول لكيفية التحلص من المال الحرام(٤) تتفق مع ما سبق ذكره عن القرطيي وغيره.

<sup>(</sup>١) تفسير القرطي حـ٦ ص ١٥٨.

 <sup>(</sup>٢) التوبة من المال الحرام مرجع سابق ص ٤ .

<sup>(</sup>٣) السابق ص ٦ .

<sup>(</sup>٤) السابق ص ١١ .

### البحث الخامس غسل الأموال غير الشرعي

عرفنا مما سبق أن الغسل الحقيقي يعنى النظافة والتطهير، وأن ذلك ينطبق على الأموال الحلال بإخراج الحقوق الواجبة منها في مواقيتها الشرعية ومقاديرها الشرعية، كما ينطبق على الأموال الحرام بالتخلص منها إن كانت كلها حرامًا أو بالبعض المحرم منها إن كانت كلها حرامًا أو بالبعض المحرم منها إن اختلط الحلال بالحرام، وبإعادتها الأصحابها إن كان أصحابها معروفين فإن لم يكونوا معروفين فبالتصديق منها في جهات الخير، ومع ذلك يكون الاستغفار والتوبة والندم على تحصيل المال الحرام ومعاهدة الله تعلى على عدم العودة إلى ذلك أبدًا كما أن على ولي الأمر إذا عرف بهذا المال الحرام أن يصادره وأن يعزر من يكتسبه بما يناسب أما إن تاب وأناب وأعاد الحقوق إلى أصحابها وتخلص من الحرام قبل أن يكتشفه الإمام فيعفو عنه ولا يعزره لقوله تعالى هوالاً اللين تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا .

أما غسل الأموال بالمصطلح الحديث الشائع الآن الذي يعنى تزييف الحقائق وتحويل الأموال المحرمة إلى أموال مشروعة في الظاهر وإخفاء حقيقة كسبها والتهرب من القوانين والحشية من الناس فهذا غسل غير مشروع لأنه ليس نظافة ولا تطهيرًا بل إنه كذب وخداع ونفاق وتضليل وآكل لأموال الناس بالباطل وكسب خبيث حرام وتهرب من القانون، فهو جريمة بكل ما تحمله هذه الكلمة من معنى، وهو يضيف إلى وزر الكسب الخبيث الحرام وزر الكذب والفش والنفاق وكل الجرائم المتربقة على عملية الغسل أو كما يسمونها تبيض الأموال، ومن هنا تضافرت الجهود المحلية والإقليمية والدولية لمكافحة هذه الجريمة وإظهار خطورتها ومضارها على الجميع، وفي هذا المبحث نحاول بيان ذلك حتى نقف على هول هذه الجريمة وأساليب مكافحتها.

(١) للاندة : ٣٤ .

#### أ ـ خطورتها وحجمها:

تعتبر عملية الأموال المحرمة وتبيضها بالصورة غير المشروعة التى بيناها عدة حرائم مركبة لا حريمة واحدة فهي أولاً أموال محرمة لا يصبح تملكها أو اكتسابها وهي ثانيًا تتحول بإجراءات معينة في الظاهر إلى أموال مشروعة ظاهرًا والحقيقة أنها غير مشروعة، وهي ثالثًا عاولة للتهرب من القانون والمستولية عن كسب هذه الأموال وحيازتها، وهي رابعًا كذب وغش وخداع للنلم، وتنعكس هذه الجرائم المركبة آثارًا ضارة على المختمع والاقتصاد، مما حدا بالمستولين والخيراء إلى بيان هذه الخطورة وحجمها وسن القوانين والعقوبات المناسبة لمكافحتها فمن ذلك دعوة الأستاذ إبراهيم نافع رئيس تحرير حريدة الأهرام للصرية حيث يقول: « الرشوة والفساد وتهريب الأموال والتجسس نافع رئيس تحرير المشريي والتلاحب في المال العام، وغسل الأموال والتجسس مصر، فتحديات الأمن القومي لم تعد مقصورة في عالم اليوم على الصراعات العسكرية مصر، فتحديات الأمن القومي لم تعد مقصورة في عالم اليوم على الصراعات العسكرية أو على مواجهة الجرائم السياسية والارهابية. بل اتسمت لتشمل قضايا الأمن

ويقول الدكتور سعيد اللاوندى تحت عنوان: الإرهاب وغسل الأموال: رؤية أوربية اكتشفت أوربا يا للهول أن عوصمها الكبرى مثل لندن وباريس وجنيف وبروكسل ومدريد تتم فيها عمليات غسل الأموال عيانًا جهارًا، وكأنها عمليات بيع وشراء عادية لا يكاد يكترث بها أحد الا المعنيون بحركة التحارة ربحًا وخسارة، كما اكتشفت أيضا أنها تحولت إلى قاعدة خلفية للارهاب بعد أن استضافت طوال السنوات العشر الماضية كل المعارضين والمتطرفين، ولم تستيقظ لذلك إلا بعد أحداث استجمر في نيويورك وواشنطن ...»(أ).

وتحت عنوان «رؤية تحليلية لظاهرة غسل الأموال» يقول الدكتور محمود شريف أستاذ القانون الجنبائي الدولي بجامعة دي بول بشبيكاغو : شــهدت الآونـة الأخيرة

<sup>(</sup>١) الأهرام عدد ٤١٩١٢ في ٦/ ٩ / ٢٠٠١ تحت عنوان مواقف .

<sup>(</sup>٢) الأمرام عدد ١٩٦٠ أن ٢٤ / ١٠ / ٢٠٠١ .

المدامًا عليًا بظاهرة غسل الأموال نظرًا لما تمثله من خطورة بالغة على صعيد المجتمع الحدولي، خاصة فيما يتعلق بالناحيين الاقتصادية والاجتماعية، وهو الامر الذي حدا بالعديد من الدول الى سن التشريعات الوطنية وابرام الاتفاقيات الدولية فيما بينها لحابهة تلك الظاهرة، وتشير التقديرات العالمية إلى أن الدخل العام لتجارة المحدرات دوليًا يبلغ حوالي خمسمائة مليار دولار سنويًا، ويضاف إليها مبالغ أخرى لا يمكن تقديرها من ناتج جرائم أخرى عما في ذلك الأموال غير الشرعية الناتجة من صور النساد والكسب غير المشروع، ومن ثم فإن هناك مليارات الدولارات يتم غسلها سنويًا في دول غتلفة بهدف إضفاء صفة الشرعية عليها لاعادة استخدام جزء منها في تجارة المحدرات وأعمال إجرامية أخرى، أما عن الطريقة التي تتم بها فيستخدم غسل الأموال بعض البنوك والشركات المصرفية والاستثمارية في الدول التي يسمع المناخ الاقتصادي والسياسي فيها بهذا النوع من المعاملات المالية، وقد تتم أغلب هذه المعاملات في ظل سرية الحسابات البنكية والحسابات المرقمة والشركات ذات الأسهم المحمولة.

إن إضفاء صفة الشرعية على الأموال الناجمة عن جرائم وأعمال غير شرعية لا يعنى بالطبع إن القائمين على تلك العملية سوف يستخدمونها في أعمال شرعية عقب غسلها، بل إن الجزء الأكبر منها قد يعاد استخدامه في أعمال غير شرعية بالإضافة إلى استخدامها في أعمال فساد مثل رشوة السياسيين والموظفين العموميين في الدول التى يرغب أصحاب تلك الأموال في زيادة أنشطتهم وكسبهم غير المشروع بها ثم يقول: أما بالنسبة للوضع في مصر فهناك نوعان من الأموال تستهدف السوق المصرية بقصد غسلها، أولهما ريوس أموال مصرية مصدرها داخلي ناتجمة عن أعمال فساد وعمليات إحرامية يتم غسلها في الداخل، والثاني هي ريوس أموال تأتى من الخارج متخذة من الحكرامية يتم غسلها في الداخل، والثاني هي ريوس أموال تأتى من الخارج متخذة من الشكل التقليدي لتمويل أحنبي لمشروعات خاصة ستارًا لها»(١).

وفي ندوة عقدها الأهرام الاقتصادي حول غسل الأموال قبال الدكتور نبيل حشاد

<sup>(</sup>١) الأمرام عدد ١٩٠٤ في ٢٦/ ٨/ ٢٠٠١ .

الخير المصرفي: إن ظاهرة غسيل الأموال أعدلت في الانتشار عالميًا خلال السنوات الأخيرة خاصة عبر المصارف من دولة إلى أخرى حيث يتم تبيضها وتأخذ صفة الشرعية كأنها آتية من مصدر مشروع، وقدرت المنظمة الدولية لمكافحة غسيل الأموال «الكومنست» الأموال القذرة المفسولة بنحو ما بين ٥٠٥ مليار إلى ١,٥ تريليون دولار طبقًا لإحصائيات عام ٢٠٠٠ وهو ما يتراوح بين ٥٪ إلى ١,٥٪ من الناتج العالمي، ويلاحظ تفاوت بين الحدين الأعلى والأدنى نظرًا لصعوبة التقدير الواقعي لغسيل الأموال »(١).

وفي الندوة نفسها يشير الدكتور حسن أبو زيد عميد كلية النحارة بجامعة القاهرة إلى أن عمليات غمسيل الأموال تتم الآن باسستخدام أحدث سسيل التكنولوجيا والاتصالات الحديثة في نقـل الأمــوال من بنك لآخــر والإنترنت خير شاهد على هذا» (٢).

وفي الندوة نفسسها يقول الدكتور حمدى عبد العظيم مدير مركز الدراسات والبحوث بأكاديمية السادات أن المتعلوات وحالات الفساد الإداري والرشاوى والبحوث بأكاديمية السادات أن المتعلوات وحالات الفساد هي اساس عمليات غسيل والاختلاسات والمناقصات والمزايدات مع شركات عالمية هي اساس عمليات غسيل الأموال الأموال، وطبقًا للتقديرات التى ساقها البنك الدولي فقد ارتفع حجم غسيل الأموال في بما مدير دولار في إيطاليا و ٢٤,٦ مليار دولار في كندا و ٢٢ مليار دولار في المانيا، و ٢٤,٢ مليار دولار في ألمانيا، و ٢٤,٢ مليار دولار في فرنسا، وحذر من خطورة مواقع الإنترنت التى تعلن أرقامًا غير دقيقة عن الظاهرة (٢) فرنسا، وحذر من خطورة مواقع الإنترنت التى تعلن أرقامًا غير دقيقة عن الظاهرة (٢) تهدد الأمن المخلي في عنصريه اخيوين تهدد الأمن الإقليمي والعالمي في عنصريه اخيوين الاقتصاد والاجتماع. وقد قدم الدكتور محمد عبد الحليم عمر (٢) حدولاً إحصائيًا بعدد الجرائم الاقتصاد والاجتماع. وقد قدم الدكتور محمد عبد الحليم عمر (٢) حدولاً إحصائيًا بعدد الجرائم الاقتصادية في بعض المجالات في عام واحد سنة ١٩٩٦م و في مصر يكشف عن

<sup>(</sup>١) الأهرام الاقتصادي عدد ١٧٠٥ في ١٠/ ٩/ ٢٠٠١ .

<sup>(</sup>٢) السابق .

<sup>(</sup>٣) التوبة من المال الحرام ص ٨ .

مدى خطورة هذه الجرائم وتزايدها كما يلي :

البليغ	عدد القضايا	نوع الجرائم
. ۲۰۶۲۲۰	207	الرشوة والاستغلال
	APY	جرائم النقد
70.0088777	٧٨٠	جرائم الاختلاس
_	7777	حرائم التزييف والتزوير
١٣٩٣٩٧٤٥ طنا من السلع	AEYYE	جرائم التموين والتجارة
_	£7777	حرائم البيئة والمسطحات المائية
	08.1	حرائم السياحة والآثار
VF07701A7·1	1.1.4	جرائم التهرب من الضرائب
90077770	987	جرائم التهرب الجمركي
0107899777	213	التهرب من ضريبة المبيعات
9782579.	٦.0	حرائم الاعتداء على ممتلكسات
		الدولة
£777£777	Y079Y0	جراثم سرقة الكهرباء
PYPTOAYYAI	7	الأجالي
	4.	

وهذا الجدول على قدمه وعدم شموله لكل أنشطه الأموال القذرة ومصادرهـا فإنه مؤشر خطير في جملته على كثرة أنـواع الأموال القذرة وحجم خطورتها فكيف لو تم حصر هذه المصادر بدقة هذا العام أو العام السابق؟

مىن هنما كمان لابد للمسئولين أن يقوموا بمكافحة هذه الجرائم وسمن القوانين الصارمة لمكافحتها والتعاون مع سائر اللول في كشفها وتعقب أصحابها وقد تم ذلك وما زال بين سائر اللول كما يتين من التقارير التالية .

ب ـ مكافحتها: بدأت مكافحة هذا النشاط القذر في أمريكا وأوربا ثم انتقل إلى مصر والوطن العربي كما يتيين في هذا العرض:

1- تحت عنوان «قراءة في مشروع قانون غسل الأموال» ذكر الأهرام هذه الفقرة «تزايد أحيرًا الاتجاه الدولي نحو مكافحة عمليات غسيل الأموال من خلال جهود دولية ووطنية متكاملة استهلفت الحد من تلك الظاهرة والحيلولة دون نموها لما لذلك من آثار بالغة على الاستقرار الاقتصادي على مستوى العالم، فعلى المستوى الدولي يمكن أن يؤدى غمسل الأموال إلى انتقال رعوس الأموال من الدول ذات السياسات الاقتصاديات الفقيرة وذات العائد المتعقدية إلى الاقتصاديات الفقيرة وذات العائد المنعفض بما يضر بمصداقية الأسس الاقتصادية المتعارف عليها كما تؤثر عمليات غسل الأموال بالسلب على استقرار أسواق المال الدولية وتهدد بانهيار الأسواق الرسمية التي تعد حجر الزاوية في بناء إقتصادات الدول، وفي ظل تدويل الاقتصاد العالمي، ونمو فعالية أسواق المال الدولية أصبح من اليسير انتقال رعوس الأموال عبر الحدود، وقد أدى ذلك إلى تزايد الجريمة الاقتصادية المنظمة وتزايد حركة تداول أموال المنظمات أدى ذلك بل تزايد الجريمة الاقتصادية المنظمة وتزايد حركة تداول أموال المنظمات عليها بطرق غير مشروعة وإعادة تدويرها في بجالات وقنوات استثمار شرعية تبدو علها بطرق غير مشروعة وإعادة تدويرها في بجالات وقنوات استثمار شرعية تبدو علما لوكانت قد تولدت من مصدر مشروع (١٠).

٢- وتحت عنوان: الإرهاب وغسل الأموال: رؤية أوربية ذكر الدكتور اللاوندوى:

<sup>(</sup>١) الأهرام عدد ٢٠١٣ في ١٦/ ١٢/ ٢٠٠٦م.

بعد أحداث ١١ سبتمبر في نيويورك وواشنطن لم تتوقف الاحتماصات الاستئنائية لقادة احتماصات اتحاد أوربا ووزراء العدل والدخلية والمالية فيها وكانها في حالة انعقاد مستمر فالحدث حلل والوقت أصبح أقصر من أن يتحمل تسويقاً أو تأجيلاً، وكان لابد من فتح جميع الملقات والحوض في كل المجاذبير دون اسبتثناء لأن الرهان هو مستقبل أوربا ولا شيء أخبر غير ذلك كما أكد رئيس وزراء بلجيكا.. أما المطلب الملح الذي تحقق حوله إجماع الدول الد ١٥ وجموعة الدول الثماني الكبرى أيضاً فهو من الفرورة القضاء على شبكات تمويل الإرهاب في أسرع وقت ممكن، وهو ما يفرض بالضرورة من حملة من القوانين الجديدة لوقف جميع أشكال غسل الأموال القذرة الخاصة بتحارة المخدرات والجريمة المنظمة والأعمال الإرهابية، وفي هذا الإطار تقرر تحطيم السرية المغروضة على الحسابات كما بات لواساً على أصحاب الكازينوهات وشركات المقلولات الكبرى وخبراء المحاسبة والمحامين أن يقوموا بالتبليغ عن أي شخص يتعامل المقاولات الكبرى وغراء المحاسبة والمحامين أن يقوموا بالتبليغ عن أي شخص يتعامل داخل أوربا أو خارجها باعتبار أن عمليات غسل الأموال تجرى على هامش الحياة داخل أوربا أو خارجها باعتبار أن عمليات غسل الأموال تجرى على هامش الحياة الاحتماعية وتدور في الخفاء وتضر بقاعدة التضامن التي تفخر المبتقراطية الغربية بأنها الستها(۱).

٣- وقد انتقلت هذه الجهود الدولية وذلك النشاط المكتف إلى الوطن العربي لمواجهة مخاطر غسل الأموال القذرة فعقدت مؤتمرات وندوات أسفرت عن الضرورة الماسة لسن القوانين والعقوبات لمكافحة هذه الجرائم فمن ذلك ما نشره الأهرام الاقتصادي تحت عنوان «المصارف والمؤسسات المالية العربية تواجه مخاطر غسيل الأموال وتحويل الإرهاب حيث قال: تواجه المصارف والمؤسسات المالية العربية تحديات صعبة في المرحلة الحالية ومن أهمها عمليات غميل الأموال وتحويل الإرهاب، وهد التحديات التي تحوز اهتمام المحتمع الدولي، وقد اتخذت المؤسسات المالية والمصارف العربية هيع التدابير الممكنة والفعالة في مواجهة هذه الطاهرة، وهذا ما أكده حوزيف طربية رئيس اتحاد المصارف العربية والدكتور فؤاد شاكر الأمين العام أكده حوزيف طربية رئيس اتحاد المصارف العربية والدكتور فؤاد شاكر الأمين العام

للاتحاد خلال مداخلتين لهما في مؤتمر مكافحة تبييض الأموال الذي عقده الاتحاد في بيروت حيث أكدا أن أحدث ١١ سبتمبر تبعها إجماع دولي علي مكافحة الإرهاب من خلال منعه من استخدام تقنيات النظام المالي في تنفيذ أهدافه، وشدد شاكر وطربيه على أهمية اعتماد المصارف والسلطات النقدية لمعايير تحقيق في أنظمة اللغع والتحويلات الإلكترونية، وشددا على أن المصلحة العربية العامة تقتضى حفظ القطاع المصرفي العربي من العمليات غير المشروعة لأن أقتصاد الجربمة لا يمكن الاعتماد عليه كبليل للاقتصاد المشرعي، فالجميع داخل الاقتصادات والقطاعات المصرفية العربية معنقون على أهمية السعى لجذب الأموال المحلية والأحنبية للاستنمار وداخل الدول العربية، ولكن مع الحذر والتنبيه لمنع تسرب الأموال القذرة لما يلحقه هذا الأمر من أضرار كبيرة بسمعة المنطقة العربية وتنميتها المالية وخططها التنموية، وطالب رئيس اتحاد المصارف العربية بإنشاء آلية عربية للتنسيق في المكافحة الجماعية لغسيل الأموال وثويل الإرهاب »(١).

٤- وكان لمصر جهود كبيرة في مضمار مكافحة هذه الجرائم حيث قامت بسن قانون ينص في مواده على تجريم وعقاب من يقوم بالمساركة في هذه الجرائم وقامت وزارة العدل والمائية بالتعاون في صياغة هذا القانون ومواده وعرضه ومناقشته أمام بحلس المسورى والشعب لإقراره يقول الأهرام تحت عنوان وزير العدل أمام بحلس المشورى: مشروع قانون مكافحة غسيل الأموال يحصن الاقتصاد المصري من الهزات المائية جاء فيه : أكد المستشار فاروق سيف ا لنصر وزير العدل أن الشواهد والمراسات تلبت أن حجم الأموال التي يتم غسلها داخل الاقتصاد المصري تمثل حوالي ٣٠٪ من الحجم الكلي للأموال ، وقال إن عمليات غسل الأموال تؤثر بالسلب على استقرار أسواق المال اللولية، وتهدد بإنهيار الأسواق الرسمية التي تعد حجر الزاوية في بناء اقتصاديات الدول، جاء ذلك أمام لجنة الشعون الدستورية والتشريعية الواقع عنون عمل المشورى في اجتماعها أمس ٨ مايو ٢٠٠٢ برئاسة المستشار عبد انرحمن فرح عصن لمناقشة مشروع قانون مكافحة غسيل الأموال.. وقال: إن قانون غسيل عسن لمناقشة مشروع قانون مكافحة غسيل الأموال.. وقال: إن قانون غسيل (١) الأهرام الاقتصادي عدد ١٧٣٠ في ١٧٣٠. م.٢٠٠٢.

الأموال يحصن الاقتصاد المصرى من عدة أضرار بعدما أصبحت تلك العمليات تمثل ظاهرة عالمية تساعد المنظمات الإحرامية الدولية على اختراق وإفساد الهياكل الاقتصادية والمؤسسات التجارية والمالية المشروعة والمحتمع بمختلف مستوياته مما يؤثر إلى اهتزاز بنيانه المالي.. وقال: إن التشريع الجديد حريص على تجريم استقبال وإرسال الأموال الناشئة عن حراثم تعاقب عليها القوانين.. وأوضح أن مشروع القانون يتضمن عشرين مادة جاءت محددة للإطار العام بجريمة غسيل الأموال ووسائل مكافحتها وتطبيق تلك الوسائل على المؤسسات المالية الخاضعة لإحكام مشروع القانون بالإضافة إلى وضع العقوبات المناسبة لمحابهة هذا السلوك. وأشار وزير العدل إلى أن حجم الأموال التي يتم غسيلها سنويًا تمثل ٢٠٪ من حجم الناتج القومي الإجمالي في الولايات المتحدة أي ما يعادل ١,٥ تريليون دولار مما يتطلب إحراءات فعالة لمكافحة غسيل الأموال، وأشار إلى أن هناك تشريعًا بهذا الخصوص (غسيل الأمول) سوف يناقشم وزراء العدل العرب والداخلية العرب داخل الجامعة العربية حيث إن هذا الموضوع أصبح ظماهرة عالمية تقف أماممه جميع دول العالم، وقد وافقت اللحنمة التشريعية على القانون حيث سنتم مناقشته أسام المجلس خلال حلساته المقبلة(١). وحول مشروع هذا القانون المصرى صدرت عدة تعليقات وتحليلات منها ما يمدحه ويشجعه ومنها ما ينتقده لعدم قوته وصراحته في مقاومة هذه الجريمة خوفًا على تأثر حذب الأموال للاستثمار في مصر فمن ذلك قول محمود عبد السلام عمر رئيس اتحاد بنوك مصر إنه على الرغم من أن التشريع المصري لم يتضمن النص صراحة في قانون على تجريم عمليات غسيل الأموال فإن المشرع قد أدرك مبكرًا الدور الخطير الذي يمكن أن يلعبه رأس المال في تسهيل واستمرار تصاعد حراثم الكسب غير المشروع سواء من خلال الاتجار غير المشروع بالمخدرات أو تلك المرتبطة بالفساد الإداري ومن ثم فقد حرص المشرع على توفير أطر تشريعية لمواجهة مثل هذه العمليات سوءا من خلال تضمين القوانين الموحودة عددًا من المود التي تجرم مثل هـذه الأفعال أو بإدخال تعديلات تالية على تلك المواد بعدما أظهرت التحربة ان العقوبات المقررة بها لم تعد

<sup>(</sup>١) الأمرام عدد ٢١٥٧ في ٩/ ٥/ ٢٠٠٢م.

كافية للحد من تلـك الأنشـطة(١) ويقول الدكتور محمود شــريف أمـا عن الجهود المصرية لمكافحة هــذه الظاهرة والحد من مخاطرها ــ إذا مــا استثينا دور الاجهزة الرقابية في مكافحة الجراثم الاقتصادية بوجه عام ـ فلم تتحاوز مبادرة وزارة العدل بإعداد مشروع قمانون لمكافحة غسـل الأموال بيد أنه مـا زال في طور الإعـداد دون اتخاذ خطوات أكثر إيجابية سبق وأن اتخذتها بالفعل العديد من الدول، ومن بينهما النامية ، الأمر الذي يتعين معه على الحكومة تقديم المشروع وبصفة عاحلة إلى مجلس الشعب لكي يصبح لدينا قبانون وطني خاص لمكافحة تلك الظاهرة أسبوة بما هو قائم بمحتلف دول العالم حتى يتسنى لنا مواكبة المحتمع الدولي في هذا الشأن وإلا فإن مصر ستتعرض لحرج بالغ في المحافل الدولية»(٢) ويرى الدكتور نبيل حشاد أن قرار محافظ البنك المركزي - بوضع الضوابط - إحراء سليم وليس بدعة، بل مطبق في قوانين عدة دول، وليس هناك تعارض بين سرية الحسابات وهذه الإحراءات في ظل تأثير غسيل الأموال سلبًا على الاقتصاد المصري دوليًا .. وفيما يتعلق بالأثر البعيد على البنوك من إصدار قانون لمكافحة غسيل الأموال يرى أن سمعة اللولمة ومكانتها في بحال المكافحة يؤثر سلبًا أو إيجابًا على النظرة العالمية في الأوساط المصرفية على مصارفها، ويمكن وضع مصارفها ضمن المصارف التي تقوم بغسيل الأموال حتى وإن لم تقم بذلك .. ومع وضع وإقرار قانون مكافحة غسيل الأموال في مصر تزداد صورة البنوك المصرية قوة، وسيكفل لها الحماية ويبعدها عن التصنيف السيء»(٣).

ويرجع الدكتور حسين عمران رئيس قطاع البحوث بوزارة الاقتصاد جهود مصر لمكافحة غسيل الأموال إلى عام ١٩٨٨ حين وقعت على اتفاقية الأمم المتحدة فيينا، واشتراكها في المؤتمر العربي الثامن في تونس ١٩٩٤ لرؤساء أجهزة مكافحة المحدرات ومنع غسيل الأموال، والمؤتمر اللولي التاسع لمنع الجريمة بالقاهرة ١٩٩٥ والقانون رقم على المسينة ١٩٧١ وتنظيم قرص الحراسة وتأمين سيلامة الشعب وقيانون الكسب غير

<sup>(</sup>١) الأهرام عدد ٢٠١٣ في ١٦/ ١٢/ ٢٠٠١.

<sup>(</sup>٢) الأمرام عدد ١٩٠٤ في ٢٩/ ٨/ ١٠٠٢.

<sup>(</sup>٣) الأهرام الاقتصادي عدد ١٧٠٥ في ١٠/ ٩/ ٢٠٠١ .

المشروع رقم ٦٢ لسنة ١٩٧٥ ، وقانون سرية الحسابات والمادة ٤٤ مكرر من قانون العقوبات المصري، ويؤكد أن مصر لم تقف مكتوفة الأيدي في مواجهته أو التعاون في مكافحة الفلاهرة العالمية مشيرًا إلى أن وجود مناطق معينة ومحددة معروفة بغسيل الأموال هي قارة أوربا وتحديدًا في سويسرا أو لوكسمبورج وموناكو وجبل طارق، ومناطق البحر الكاريي في أمريكا اللاتينية خاصة في جزر البهاما والبرامودا وجاميكا وبنما، وفي آسيا تتركز في هونج كونج وسنغافورة وتايوان وتايلاند(١)

وتؤكد الدكتورة فوزية عبد الستار أستاذ القانون التشريعي والدستوري وعضو لجنة وزارة العدل لإعداد مشروع قانون مكافحة غسيل الأموال وجود أكثر من اتجاه يتبنى تجريم غسيل الأموال في صور معينة وعددة ، ويتم بناء عليه تحديد العقوبة سجنًا أو غرامة أو مصادرة الأموال، وترى أنه ليس من المصلحة العامة تجريم الأموال في الوقت الحاضر حتى لا تهرب وتفقد مصر استثمارات هامة، وتقترح الاكتفاء بالرقابة المسرفية على رءوس الأموال المتدفقة للبنوك بشكل سرى لا يستشعر معه صاحب المال أي رقابة .. ولابد من التجريم للأموال الملوثة ومواجهتها سواء في المصارف أو أي مكان آخر فإذا ثبت أنها غير مشروعة تجرم ولا يتم الاكتفاء بالمصادرة (٢٠) وكما قام البنك المركزي بوضع ضوابط مكافحة غسل الأموال فقد قامت الهيئة العامة لسوق المنال بعدة إحراءات صارمة لمنع غسيل الأموال بالبورصة وفي مقال في الأهرام الاقتصادي بيان لذلك حاء فيه أصدرت الهيئة العامة لسوق المال تعليمات لشركات السمسرة يتم من خلالها تطبيق قانون مكافحة غسل الأموال والذي ألقى على الجهات السمسرة يتم من خلالها تطبيق قانون مكافحة غسل الأموال والذي ألقى على الجهات العاملة في بحال الأورال في البورصة المصرية وتمنع دخول أموال مشبوهة داخل السوق بكل قوة غسل الأموال في البورصة المصرية وتمنع دخول أموال مشبوهة داخل السوق بكل قوة غسل الأموال في البورصة المصري، وهو مطلب هام جدًا تؤيده كل الأطراف الحكومية وغير الحكومية وغير الحكومية (عير).

وأخــيرًا صدر القــانون المصـري رقم ٨٠ في ٢٢ / ٥ / ٢٠٠٢ لمكافحــة غــــــل

<sup>(</sup>١) السابق

<sup>(</sup>٢) السابق .

<sup>(</sup>٣) السابق عدد ١٧١٥ ن ٢٩/٧ / ٢٠٠٢.

الأموال وأنشت لذلك إدارات خاصة تقوم ممتابعة تطبيق القانون وتنفيذه، وقد جاء في تعليق لجنة الشعون الاقتصادية والمالية والخطة في الحزب الوطنى بعد دراسته ما يلي: يعد مشروع قانون مكافحة غسل الأموال من أهم القوانين والتشريعات الاقتصادية التى أعدتها الحكومة في الفترة الأحيرة خاصة بعد إدراج مصر على قائمة البلدان غير المتعاونة في بحال مكافحة غسل الأموال على المستوى الدولي، وما أن أنتهت الحكومة من إعداد مشسروع القانون حتى بادر العديد من المؤسسات الحكومية وغيرها إلى مناقشة مواده وفلسفته وأهميته بالنسبة لمصر، وعلى الرغم من الجدل الذي اثارته بعض مواد القانون، فإن هناك ارتباحًا لدى الأوساط المصرفية والاقتصادية لإصدار هذا القانون ويخاصة أنه راعى في مواده قوانين الأمم المتحدة والمنظمات العالمية كما يراعى القوانين المصرية المسابقة في الأموال غير المشروعة . كما ترى المحنية أن القانون حاء عققًا للتوازن في المعادلة الاقتصادية ومن مواد هذا القانون ما يلى:

المادة الأولى: كل فعل ينطوى على اكتساب مال أو حيازته أو التصرف فيه أو إدارته أو حفظه أو استبداله أو إيداعه أو ضمانه أو استثماره أو نقله أو تحويله إذا كان متحصلا من جرعة من الجرائم المنصوص عليها في المادة (٢) متى كان القصد من هذا الفعل إخضاء مصدر الحال أو تغيير حقيقته أو الحيلولة دون اكتشاف ذلك أو عرقلة التوصل إلى شخص من ارتكب الجريمة المتحصل عليها من الله يعد جريمة .

المادة الغانية: يحظر غسل الأموال المتحصلة من جرائم زراعة وتصنيع المحدرات والمؤثرات العقلية وحلبها وتصديرها والاتجار فيها، وحرائم احتطاف وسائل النقل وخطف واحتجاز الأشخاص والإرهاب وتهريب الأسلحة والمذخائر والمفرقعات أو الاتجار فيها دون ترخيص والجرائم المنصوص عليها في البايين الثالث والرابع من قانون العقوبات ـ كالسرقة وخيانة الأمانة والنصب والمدعارة ـ والجرائم الواقعة على الآثار وكذلك الجرائم المنظمة ـ التي ينص عليها في الاتفاقيات المولية التي تكون مصر طرفًا فيها وذلك سواء وقعت هذه الجرائم في الداخل أو المخارج متى كانت معاقبًا عليها في القانون المصري.

ومن مواد هذا القانون المادة التالمية «تنشأ وحدة في وزارة العدل لمكافحة غسل الأموال ويرأسها أحد رحمال القضاء أو النيابة العامة من درجمة رئيس محكمة استثناف أو ما يعادلها وتضم في تشكيلها ممثلين عن وزارات العدل والداخلية والمالية وغيرها من الحوادات والبنك للمركزي المصري والجهمات المعنيسة(١). إلى غمير ذلك من المواد العشرين.

٥- وعلى الصعيد العالمي أقر صندوق النقد الدولى رسميًا مشسروعًا جديدًا لمحاربة عمليات غسيل الأموال في إطار المساعى الدولية لتجفيف منابع تمويل الإرهاب وتجريد القوى المتطرفة من مصادر قوتها وأوضح بيان الصندوق الذي صدر أمس الأول ٢٧ / ١١ / ٢٠٠٧م أن العمل بموجب هذا المشروع قد بدأ بالفعل الأسبوع الماضى ١٥ / ١١ / ٢٠٠٧م وسسيقوم كل من صندوق النقد والبنك الدولين بمراقبة السياسات المالية والأنظمة داخل البنوك المركزية في الدول الأعضاء بالمؤسستين وسوف تستمر عمليات المراقبة هذه بشكل يومى ومنتظم بما يسمح بالتدخل السريع في حالة اكتشاف عمليات لغسل الأموال أو ومنتظم بما يسمح بالتدخل السريع في حالة اكتشاف عمليات لغسل الأموال أو مؤسرات لتمويل مخططات إرهابية ونقلت الجزيرة عن خبراء في براغ أنهم اكدوا في مؤمر لغسيل الأموال أن الدول الأوربية تناضل من أجل سد الثغرات التي تتبح لمجرمين منهم جماعات إرهابية فرصة نقل كميات طائلة من الأموال القذرة، وذلك عبر بلادهم منهم جماعات إرهابية فرصة نقل كميات طائلة من الأموال القذرة، وذلك عبر بلادهم حابات في بولندا مخاطبًا حوالي مائة خبير مالي يحضرون مؤتمر براج في حلسته مساء الخيس أنها معركة ربا الإنكسيها أبدًا» الخيس المناسرة في بولندا محاطبًا حوالي مائة خبير مالي يحضرون مؤتمر براج في حلسته مساء الخيس أنها معركة ربا الإنكسيها أبدًا» الخيس أنها معركة ربا الإنكسيها أبدًا» (٢٠٠٠).

ونقلت الأهرام عن شبكة بي بي سي أن رئيس الوزراء الإيطالي سيلفيو بيرلسكوني قد مثل أسام القضاء الإيطالي أمس الأول في محاكمة لأحمد المقريين منه متهم بغسل الأموال لصالح المافيا إلا أنه رفض الإجابة عن أية أسئلة مستخدمًا حقه بمقتضى القانون الإيطالي.

<sup>(</sup>۱) الأهرام عند ۲۰۱۳ في ۲۱/ ۱۳/ ۲۰۰۹م. (۲) الجزيرة عند ۱۰۹۹ في ۹ / / ۲۰۰۴م.

وتعتبر الولايات المتحدة أكثر اللول خيرة في التشريع على المستوى القومى للحد من العمليات غسل الأموال نظرًا خيرتها الطويلة في بحال ممارسة هذه الجريمة إذ تقدر الإحصائيات أن ثلث عمليات غسسل الأموال يجدث في الولايات المتحدة، ولذلك قامت بوضع أشمل وأكمل مجموعة من القوانين والوائح للقضاء على هذه الجريمة وترجع أولى التشريعات إلى عام ١٩٨٦م ثم توالت القوانين بعد ذلك، وعلى المستوى اللولي كانت أولى خطوات التعاون لمواجهة هذه الظاهرة اتفاقية بمازل سنة ١٩٩٦ توجهات وقد وقع عليها ١٤٩٧ دولة ، كما تبنى الانحاد الأوربي سنة ١٩٩١ توجهات تستهدف القضاء على هذه الجريمة وقد تكونت مجموعة عمل للرقابة المالية وأصبحت تضم ٤٢ عضوًا من منظمة التنمية والتعماون الأوربي بالإضافة إلى هونج كونج وسنغافورة وجنة الجماعة الأوربية ومجلس تعاون الخليجي ثم زيدت إلى ثمانية وعشرين عضوًا سنة ١٨٩٩ (١) .

ومما سبق نعلم أننا أمام جريمة كبرى مركبة من عدة جرائم، وأن العالم كله قد تعاون، وما زال يتعاون في مكافحتها ، والقضاء عليها لما لها من آثار مدمرة على الاقتصاد العالمي، والاقتصاد القومى لكل دولة، وجريمة كجريمة غسل الأموال المركبة التي جرمتها جميع القوانين غير الإسلامية ، جديرة أن تكون غير موجودة في العالم الإسلامي ، ولا يقوم بها مسلمون، لأنها كما ظهرمن كبائر الأثم والفواحش لما تشمله من جرائم كثيرة ثم بيانها في المباحث السابقة، نمال الله العفو والعافية والمعاناة في الدنيا والآخرة .

و الله ولي التوفيق. وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد رعلى آله وأصحابه أجمعين والحمد الله رب العالمين .

<sup>(</sup>١) الأمرام عدد ١٥٥١ع (ن ١٠/ ٩/ ٢٠٠٢م .

# قائمة المراجع"

- ١- الأم الشافعي، مطبعة الشعب القاهرة.
- ٢\_ الأهرام جريدة مصرية يومية \_ القاهر ة \_ عدة أعداد.
- ٣- الأهرام الاقتصادي جريدة مصرية أسبوعية القاهرة عدة أعداد .
- ٤\_ الإنسان والمال في الإسلام د. عبد النعيم حسنين . دار الوفاء ـ المنصورة ـ مصر.
- م. تبصرة الحكام في أصول الأقضية ومناهج الأحكام لابن فرحون ـ المطبعة البهية بالقاهرة .
  - ٦- التفسير الكبير الرازي دار الغد العربي مصر.
- التوبة من المال الحرام د. محمد عبد الحليم عمر. مركز صالح كامل ـ جامعة الأزهر
   \_ مصر .
  - ٨ـ حامع البيان عن تأويل أي القرآن للطبري ـ مكتبة الحلبي بمصر.
    - ٩\_ الجامع لأحكم القرآن ـ القرطبي ـ دار الكتب المصرية ـ مصر.
      - ٠ ١- الجزيرة حريدة يومية سعودية.
      - ۱۱ـ شرح صحيح مسلم للنووي ـ مطبعة الشعب ـ مصر.
  - ١٢ ـ الطرق الحكمية في السياسة الشرعية لابن القيم ـ مطبعة المدنى بالقاهرة.
- ٣- الكافي في فقه الإمام المبحل أحمد بن حنبل لابن قدامة ـ المكتب الإسلامي ـ بيروت.
  - ٤ ١- المعجم الوسيط ـ بحمع اللغة العربية بالقاهرة .
- ٥ المعجم المفهرس الألفاظ القرآن الكريم محمد فؤاد عبد الباقي مطبعة الشعب مصر.
  - ٦ ١- المغنى لابن قدامة .
  - ١٧ ـ المقدمات الممهدات لابن رشد .. مطبعة السعادة .. مصر .
  - ١٨ ـ الملكية الفردية د. محمد بلتاجي ـ مكتبة الشباب \_ مصر.
    - ٩ ١ ـ المسند للإمام أحمد بن حنبل .

 <sup>(\*)</sup> نظر لحداثة الموضوع واعتماده على الدوريات بصورة كبرى حعلتها في ترتيب المراجع الأساسية .

الفصل الرابع موقف موقف الشريعة الإسلامية من إنتاج وتجارة وإدمان المخدرات المحددات ا

## المطلب الأول في بيان المعنى وأدلته

### توطئة:

الحديث عن المحدرات ومضارها حديث طويل، كيف لا وهى أم الخبائث والكبائر، ويكفى في أضرارها أنها تخرج متعاطيها عن الإيمان، كما أخير الرسول الله المرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن».

وتتبع أهمية الحديث في هذا الموضوع من عطورته على الفرد والمجتمع، وسوف يتضح ذلك من حلال الآيات والأحداديث التي تحدثت عن هذه الخطورة، ولم تقف عطورة الخمر والمعدرات على المجتمعات الإسلامية بل عمت جميع المجتمعات، وأصبح الجميع يشكو من ويلاتها ومخاطرها على الدين والنفس والمعرض والعقل والمال، وهي الضروريات الخمس التي حاءت الشريعة الإسلامية بالمحافظة عليها والأمر بصيانتها، فأى خطر يهددها فهو إثم عظيم، لا بد من البعد عنه كما أمر القرآن الكريم والسنة البوية.

ولما كان موضوعنا هو بيان (موقف الشريعة من المحدرات) فعلينا أن نتعرف على المراد بالخمر وعلى الآيمات التي تناولتها ثم الأضرار التي كمانت سببًا في تحريمها والحد المشروع فيها.

#### معناها:

الخمر مشتقة من المادة الثلاثية: خ. م. ر. وهي كما جاء في المعاجم اللغوية تعنى الستر والنفطية.

يقول الراغب الاصفهاني: «أصل الخمر: ستر الشيء، ويقال لما يستر به: خمار، لكن الحمار صار في التعارف اسمًا لما تغطى به المرأة رأسها، وجمعه خمر، قال تعالى: ﴿وَلَهُ صَلَّرُيْنَ يَخْمُوهِ مِنْ عَلَى جُنُوبِهِنَ ﴿(١) واختمرت المرأة وتخسرت وخمرت الإناء:

<sup>(</sup>١) النور: ٣١.

غطته، وأخمرت العجين: جعلت فيه الخمير، والخميرة سميت خميرة لكونها مخمورة مر. قبل، ودخيل في خمار النياس أي في جماعتهم بسياترة لهم، والخمر سميت خمرًا لكونها خامرة لمقر العقل »(١).

٧- وقال في المعجم الوسيط: الخمر ما أسكر من عصير العنب وغيره؛ لأنها تغطي العقل، وهي مؤنثة وقد تذكر، وخمر العنب وكل مسكر من الشراب»(٢).

وبمثل هذه المعاني اللغوية جاءت التعريفات الشرعية، فعن عمر قبال «نزل تحريم الخمر وهي من العنب والتمر والعسل والبر والشعير، والخمر: ما خامر العقل »(٣) متفق عليه.

٣- وقال ابن قدامة: «المجمع على تحريمه عصير العنب إذا اشتد وقذف زبده، وما عداه من الأشربة المسكرة فهو محرم وفيه اختلاف «(٤) ثم قال: «وكل مسكر حرام قليله وكثيره، وهو خمر حكمه حكم عصير العنب في تحريمه ووجوب الحد على شاربه».. ثم قال: «ولنا ما روى ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «كل مسكر حمر و كل خمر حرام» (°).

٤- وقال الصنعاني: «الخمر مصدر خمر كضرب ونصر، خمرا: يسمى به الشراب المعتصر من العنب إذا غلى وقذف بالزبد، وهي مؤنشة وتذكر، ويقال: خمرة، وهي تطلق على ما ذكر حقيقة إجماعًا، وتطلق على ما هو أعم من ذلك، وهو ما أسكر من العصير أو من النبيذ أو من غير ذلك، وإنما اختلف العلماء هل هذا الإطلاق حقيقة أو ٧.

٥- قال صاحب القاموس: العموم أصح؛ لأنها حرمت وما بالمدينة خمر عنب، وما كان إلا البر والتمر. انتهى.

<sup>(</sup>١) للعجم الوميط ص ٢٥٥.

<sup>(</sup>٢) للفردات في غريب القرآن ص ١٦٥.

<sup>(</sup>٣) منتهى الإرادات حد ٣ ص ٢٥٨.

<sup>(</sup>٤) المفتى حد ٩ ص ١٥٩، والحديث رواه أبو داود و الأثرم.

<sup>(</sup>٥) نفس المرجع السابق.

وكأنه يريد أن العموم حقيقة، وسميت خمرًا؛ لأنها تخمر العقل أى تستره، فتكون بمعنى اسم الفاعل أي الساترة للعقل، وقيل: لأنها تغطى حتى تشتد، يقال: خمره، أي غطاه، فيكون بمعنى اسم للفعول. وقيل: لأنها تخالط العقل من خامره إذا خالط، وقيل: لأنها تترك حتى تدرك، ومنه اختمر العجين أى بلغ إدراكه، وقيل: مأخوذ من الكل؛ لاجتماع للعانى هذه فيها.

7 – قال ابن عبد البر: الأوجه كلها موجودة في الخمر؛ لأنها نزعت حتى أدركت وسكنت، فإذا شربت خالطت العقل حتى تغلب عليه وتغطيه، قلت: فالخمر تطلق على عصير العنب المشتد حقيقة إجماعاً، ففى النحم الوهاج: «الخمر بالإجماع المسكر من عصير العنب وإن لم يقذف بالزبد»(۱) ثم قال: «فتحصل مما ذكر أن الخمر حقيقة لموية في عصير العنب المشتد الذى يقذف بالزبد، وفى غيره مما يسكر حقيقة شرعية، أو القياس في اللغة أو بحاز، فقد حصل المقصود من تحريم ما أسكر من ماء العنب أو غيره، إما بنقل اللفظ إلى الحقيقة الشرعية أو بغيره، وقد أطلق عمر وغيره من الصحابة الخمر على كل ما أسكر، وهم أهل اللسان، والأصل الحقيقة، وقد أحسن صاحب القاموس بقوله: والعموم أصحه (۲).

٧- ومن هذا يتين أن الصحيح في تعريف الخمر أنها كل ما يسكر كثيرًا كان أو قليدً من العنب أو غيره، قذف بالزبد أو لم يقذف، وهذا التعميم هو الموافق للشرع والمناسب للمصلحة، فيدخل في ذلك جميع المسكرات أو المعدرات التي عرفناها والتي لم نعرفها بعد يجامع الإسكار.

وهمذا التعميم حماء من حديث الرسول ﷺ «كل مسكر خمر» ومن حديث عمر «والخمر ما خامر العقل».

فكل ما يسكر ويفطى العقل ويخالطه هو خمر حرام، ولو لا هذا التعميم لبقيت المسكرات والمحدرات تفعل فعلها في تخريب المحتمصات وهلاك النفوس والعقول والأموال وضياع الأعراض والأشراف.

<sup>(</sup>١) سيل السلام حدة ص ٢٩،٢٨.

<sup>(</sup>٢) سِيل السلام حدة ص ٢٠.

وهذا التعميم أيضا هو المناسب لأسلوب القرآن حيث عبر عن الخمر حينًا باسمها وحينًا بأثرها وهو الإسكار.

فمن الأول قول تعالى: ﴿ وَيَاأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْحَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالأَنْصَابُ وَالأَوْلامُ رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونِ﴾ (١) وقوله: ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِــــرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِـيرٌ وَمَنَافِحُ لِلنَّاسِ وَإِلْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْهِهِمَا﴾ (٢).

ومن الثانى قوله تعالى: ﴿وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالأَعْسَابِ تَتَّخِلُونَ مِنْـهُ مَـكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا﴾ ٣٠.

<sup>(</sup>١) للعدة: ١٠٠ .

رًا) البقرة : ٢١٩ .

<sup>(</sup>٢) النحل : ٦٧ .

<sup>(</sup>٤) المغنى حد ٩ ص ١٦٠.

### المطلب الثانى الآيات الواردة فيها وأسباب نزولها

١- وردت هذه المادة «خ. م. ر» في القرآن الكريم في سبعة مواضع هي:

أ- قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِئ لِلنَّاسِ
 وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا ﴾(١).

ب/حــ قولـ تعالى: ﴿ إِنَا أَيُهِمَا الَّذِينَ عَامَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالأَلْصَابُ وَالأَرْلامُ وِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتِيْرُوهُ لَمُلْكُمْ تُفْلِجُونَ(٩٠)إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيطَانُ أَنْ يُرقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَفْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدُّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللهِ وَعَنِ الصَّلاَةِ فَهَلْ أَنْتُمُ مُنْتَهُونَهُ(٧).

د- قوله تعالى: ﴿ مُشْلُ الجُنَّةِ التِي وُعِدَ الْمُتَقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِن مَّاءِ ضَيْرِ أَسِنِ وَأَنْهَارٌ مَن لَّمَ لَلْمَ لَلْنَوْ لَلْشَارِينَ وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفِّيُهِ(٢).
 هـــ قولـه تعـالى: ﴿ وَدَحَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيَانِ قَـالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا لَهِ(١).

و- قوله تعالى: ﴿يَاصَاحِبَي السُّجْنِ أَمَّا أَحَدُكُمَا فَيَسْقِي رَبَّهُ خَمْرٌ ﴾ (٥).

ز- قوله تعالى: ﴿وَلَيْضُولْنَ بِخُمُوهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِن﴾(١٠).

٢- وقد وردت مادة: «سُ. كُ. رَ» في القرآن. الكريم في سبعة مواضع أيضًا :

أ- قوله تعالى: ﴿لَقَالُوا إِنَّمَا مُنكَّرَتْ أَبْصَارُنَا بَلْ لَحْنُ قَوْمٌ مَسْحُورُون﴾ (٧).

ب- قولـه تعالى: ﴿وَمِنْ لَمَوَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتْخِلُونَ مِنْـهُ سَـكَوا وَرِزْقًا
 حَسنًا﴾ (٨).

	(٢) المامة: ٩٠، ٩٠.	(١) القرة: ٢١٩.
(٥) يوسسف: ١١	(٤) يونســف: ٣٦.	(T) محمد: ١٥٠.
(٨) النحل: ٦٧.	(۷) الحسر: ۱۰.	(۱) النور: ۳۱.

ت- قوله تعالى: ﴿وَجَاءَتْ مَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقُ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدِ﴾(١).
 خ- قوله تعالى: ﴿لَقَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي مَكْرَبُهُمْ يَهْمَهُونَ﴾(١).

ج - قول تعالى: ﴿ يَاأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لاَ تَقْرَبُوا الصَّالاَةَ وَٱلْتُمْ سُـكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونُهِ ٢٠٠.

و– ز– قوله تعالى: ﴿وَكَوَى السَّاصَ سُكَارَى وَمَا هُمْ بِسُكَارَى وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدِهُ(٤).

والذى يعنينا من هذه الآيات لصلته الأوثق بالموضوع الذى نحن بصدده هو الآيات أ، ب، ح، من القسم الأول و، ب، هـ من القسم الثاني.

٣- أسباب النزول لهذه الآيات:

أ- قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ .. ﴾ الآية.

قال الشوكانى: أخرج أحمد وابن أبى شيبة وعبد بن حميد وأبو داود والترمذى وصححه النسائى وابن حرير وابن المنتت ر وابن أبى حاتم والحاكم وصححه والضياء في المختارة عن عمر أنه قال: «اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا فإنها تذهب بالمال والعقل، فنزل ﴿يُمثّالُولُكُ عَنِ الْحَمْرِ وَالْمَيْسِرِ ﴾ يعنى هذه الآية، فدعى عمر فقر ثت عليه، فقال: «اللهم بين لنا في الخمر بيانًا شافيًا، فنزلت التى في سورة النساء: ﴿يَاأَيُّهَا اللّهِمَ اللهُ عَمْرُ وَالْمَيْسِرِ ﴾ فكان ينادى رسول الله ﴿ إِذَا قام للصلاة أن لا يقربن الصلاة سكران، فدعى عمر فقر ثت عليه فقال: اللهم بين لنا في الخمر بيانًا شافيًا فنزلت التي في المائدة، فدعى عمر فقر ثت عليه فلما بلغ ﴿ فَهَلُ النّهِمِينَا.

وأخرج ابن أبي حاتم عن أنس قال: «كنا نشرب الخمر فأنزلت ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَن

<sup>(</sup>۱) ق:۱۹.

<sup>(</sup>۲) الحجر: ۷۲.

<sup>(</sup>٢) النساء: ٤٣.

<sup>(</sup>٤) الحج: ٢.

الْخُمْرِ﴾ الآية فقلنما: نشىرب منها ما ينقعنـا، فنزلت في المائدة- إنما الحمر والميســر-الآية، فقالوا: اللهم انتهينا»(١).

ب/جــــ قولمه تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْحَمْرُ وَالْمَيْسِـرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَرْلَامِ ﴾.

وروى النسائى والبيهقى عن ابن عبلى قال: إنما نزل تحريم الخمر في قبيلين من قبائل الأنصار شربوا فلما أن ممل القوم عبث بعضهم ببعض، فلما صحوا حعل الرجل بى الأثر في وجهه ورأسه ولحيته فيقول: صنع بى هذا أخى فلان، وكانوا إخوة ليس في قلوبهم ضغائن، فيقول: والله لو كان بى رءوفًا رحيمًا ما صنع بى هذا، حتى وقمت الضغائن في قلوبهم، فأنزل الله هذه الآية في اللين عَامَنُوا إِلَمَا الْحَمُرُ وَالْمَيْسِوكِ الآية، فقال نام من المتكلفين: هي رجس وهى في بطن فلان: وقد قتل يوم أحد، فانزل الله في اللين عَامَنُوا وعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا فَهِمُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا فَهِمُوا الْهَالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا

<sup>(</sup>١) فتح القدير: حد ١ ص ٢٢٢.

<sup>(</sup>٢) لياب النقول ص ٣٥٥- ٣٥٨.

وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن ابن عمر قال: نزل في الخمر ثلاث آيات فأول شيء ﴿ يَسْأَلُونَكُ عَنِ الْحَمْرِ وَالْمَيْسِرِ ﴾ الآية، فقل: نزل في الخمر، فقيل: يا رسول الله دعنا نتفع بها كما قال الله، فسكت عنهم، ثم نزلت هذه الآية ﴿ يَالَيْهُمُ اللَّهِينَ ءَامَنُوا لا تَقْرَبُوا الصَّلاة وَأَلْتُمْ سُكَارَى ﴾ فقيل: حرمت الحمر، فقالوا يا رسول الله: لا نشربها قرب الصلاة، فسكت عنهم، ثم نزلت ﴿ يَالَيْهُمُ اللَّهِينَ ءَامَنُوا لا يَقْرَبُوا الصَّلاة، فسكت عنهم، ثم نزلت الحمر، فقالوا يا رسول الله على حرمت الحمر ثلاث مرات، وذكر نحو الحمد وأخرج أحمد عن أبي هريرة قبال: حرمت الحمر ثلاث مرات، وذكر نحو حليث ابن عمر، فقال النبى: يا رسول الله نلسر، وقد جعله الله رحسًا من عمل الشيطان، فأنول الله (﴿ يَسُلُ عَلَى اللَّهِينَ ءَامَنُوا ﴾ الآية، وقال النبى الله وحرم عليهم لم نوكته ».

وأخرج ابن حرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والنحاس في ناسخه وأبو الشيخ وابن مردويه عن سعد بن أبى وقاص قال: في نزل تحريم الخمر، صنع رجل من الأنصار طعاما فدعا ناسًا فأتوه، فأكلوا وشربوا حتى انتشوا من الخمر، وذلك قبل تحريم الخمر فتفاخروا فقالت الأنصار: الأنصار خير من المهاجرين، وقالت قريش: قريش خير، فأعوى رجل بلحى جهل فضرب على أنفى، فأتيث النبى في فذكرت له، فنزلت هذه الآية في ألين عامنوا إلما المُحمد والمهمير في الآية.

وأخرج عبد بن حميد والنسبائي وابن حرير وابن المندر والطبراني وأبو الشبيخ والحاكم وصححه وابن مرودية والبيهقي عن ابن عباس قبال: «أنزل تحريم الخمر في قبيلين من الأنصار شربوا، فلما أن ثمل القوم عبث بعضهم ببعض، فلما أن صحوا حعل يرى الرحل منهم الأثر بوجهه وبرأسه وطيته الح »(١) وقد سبق.

وقد رويت في سبب النزول روايات كثيرة موافقة لما قد ذكرناه. هذا و لم أقف على أسباب نزول للآيات الأخر، وما أوردناه كاف؛ لأنه في أمهات الباب.

<sup>(</sup>١) فتح القدير حـ ٢ ص ٧٥.

### المطلب الثالث تحريمها والتدرج فيه

### يتبين من الآيات السابقة ما يلي:

۱ – الخمر: هي كل ما يخامر العقل أي يغطيه ويخالطه ويسكره، سواء كانت من عصير العنب أو غيره، وسواء كانت قليلة أو كثيرة، وسواء غلت وقذفت بالزبد أو لا، وبهذا يدخل فيها وفي حكمها جميع المسكرات المعروضة اليوم والني لم تعرف بعد، وهذا المعنى هو الصحيح الموافق لمقاصد الشريعة المناسب لإصلاح الفرد والمجتمع، وهو الذي عليه جماهير العلماء في الماضي والحاضر(١).

قال الشوكانى: «سميت الخمر خمرًا لأنها تخمر العقل أى تغطية وتستزه، وقيل: لأنها تركت حتى أدركت، وقيل:. لأنها تخالط العقل، وهذه المعانى الثلاثة متقاربة موجودة في الحمر لأنها تركت حتى أدركت ثم خالطت العقل فخمرته أى سنزته، والخمر ماء العنب الذى غلا واشتد وقذف بالزبد، وما خامر العقل من غيره فهر في حكمه لما ذهب إليه جمهور العلماء »(٣).

Y - والخمر بهذا المعنى الشامل لكل مسكر حرام وتعاطيها بأى شكل من الأشكال كبيرة من الكبائر، قال الزمخشرى: أكد تحريم الخمر والميسر وجوه من التأكيد منها تصدير الجملة بإنما، ومنها أنه قرنهما بعبادة الأصنام، ومنها قوله هذا «شارب الخمر كعابد الوثن» ومنها أنه جعلهما رحسًا، كما قال: ﴿فَاجْتَيُوا الرِّجْسَ مِنَ الأُوثَانَ ومنها أنه جعلهما من عمل الشيطان، والشيطان لا يأتى منه إلا الشر البحت، ومنها أنه أمر بالاجتناب، ومنها أنه جعل الاجتناب من الفلاح، وإذا كان الاجتناب فلاحًا كان الارتكاب خيسة، ومنها أنه ذكر ما ينتج منهما من الوبال وهو وقوع التعادى والتباغض بين أصحاب الخمر والقمار، وما يؤديان إليه من الصد عن ذكر الله وعن مراعاة أوقات الصلاة. انتهى.

<sup>(</sup>١) انظر: كتابنا من فقه السنة في الحدود ص ١١١.

<sup>(</sup>٢) فتح القدير حد ١ ص ٢٢٠.

وقال الشوكاني في تفسير قوله تعالى: ﴿ يَاأَيُهَا اللَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْحَمْوُ وَالْمَيْسِو ﴾ الآية: «وفي هذه الآية دليل على تحريم الخمر لما تضمنه الأمر بالاجتناب من الوجوب وتحريم الصد، ولما تقرر في الشريعة من تحريم قربان الرحس، فضلاً عن جعله شرابًا يشرب.. وكان الصحابة يقولون: ما حرم الله شيئًا أشد من الخمر؛ وذلك لما فهموه من التشديد فيما تضمنته هذه الآية من الزواجر، وفيما جاءت به الأحاديث الصحيحة من الوعيد لشاربها وأنها من كبائر الذنوب، وقد أجمع على ذلك المسلمون إجماعًا لا شبك فيه ولا شبهسة ، وأجمعوا أيضًا على تحريم بيعها والانتفساع بها ما دامت همرًا..»(١).

٣- وقد مر تحريم الخمر بثلاث أو أربع مراحل(٢) على خلاف في قول تعالى: ﴿ وَمِنْ قَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِلُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا ﴾ حيث وصف ما يتخذ من النخيل والأعناب للأكل بأنه حسن ولم يصف السكر بالحسن ففهم من ذلك أن السكر ليس مرغوبا فيه؛ لأنه غير حسن.

قال الشوكانى: «والسكر ما يسكر من الخمر، والرزق الحسن جميع ما يؤكل من هاتين الشجرتين كالتمر والدبس والزبيب والخل، وكان نزول هذه الآية قبل تحريم الخمر» (<sup>(7)</sup> وقال: قال أهل العلم من المفسرين وغيرهم: كان تحريم الخمر بندريع ونوازل كثيرة؛ لأنهم كانوا قد ألفوا شربها ولم يتركه آحرون، ثم نزل قوله تعالى: (أياليّها اللّهِينَ عَامَنُوا لاَ تَقْوَبُوا الصّلاة وَأَلْتُمْ مُسكارًى فَه نَرَكها البعض أيضًا وقالوا: لا حاجة لنا فيما يشغلنا عن الصلاة، وشربها البعض في غير أوقات الصلاة حتى نزلت هذه الآية (أيما المُحَمَّرُ وَالْمَيْسِر في فصارت حرامًا عليهم حتى كان يقول بعضهم: ما حرم الله شيئًا أشد من الخمر؛ وذلك لما فهموه من التشديد فيم تضمنته هذه الآية من الزواجر، وكان ذلك في سنة ثلاث بعد غزوة أحد(<sup>(1)</sup>).

والتدرج في التشريع سمة من سمات الشريعة الإسلامية، تخفيفًا على الناس ومراعاة

<sup>(</sup>١) السابق حد ٢ ص ٧٢، ٧٤

<sup>(</sup>٢) انظر كتابنا من فقه السنة في الحدود ص ١٠٣.

<sup>(</sup>٣) فتح القدير حد ٣ ص ١٧٥.

<sup>(</sup>٤) السابق حد ٢ ص ٧٤، وانظر أيضًا الجامع لأحكام القرآن للقرطبي حد ٦ ص ٢٨٥.

لنطروفهم وأحوالهم وحفزًا لهم على الاستجابة والطاعة، وفى ذلك قالت السيدة عائشة رضى الله عنها: «كان أول ما نزل من القرآن آياث من المفصل فيها ذكر الجنة والنار، فلما ثباب الناس إلى الإسمالام نزل الحلال والحرام، ولو نزل أول ما نزل: لا تشهربوا الحمر لقالوا: لا ندع الحتمر أبدًا»..

٤ – وليس تحريم الحنمر قاصرًا على تعاطيها أو السكر منها، بل شاملًا لكل ما له صلة بها، فقدحاء لعن الحضر على عشرة وجوه، ففى الحديث قال ﷺ: «إن الله لعن الحمر وشاربها وساقيها وبائعها ومبتاعها وعاصرها ومعتصرها وحاملها والمحمولة إليه وآكل ثمنها»(١) فلا ينتفع بها بأى وجه من الوجوه حتى المداواة وغيرها(٢).

والجمهور من العلماء على أن ما أسكر كثيره فقليله حرام والحد فيه واجب، ولا يجوز تخليل الخمر ومعالجتها لأحد، ولو حاز تخليلها ما كان رسول الله فل للدع الرجل يفتح مزادة الخمر حتى يذهب ما فيها؛ لأن الخل مال، وقد نهى عن إضاعة المال، وقد أراق عثمان بن أبى العاص خمر اليتيم وقد استأذن رسول الله فل تخليلها فقال: لا ونهى عن ذلك. أما إذا تخللت بذاتها فإن ذلك الخل حلال ١٣٨٠.

٥- حد الخمر والمخدرات: ولما كانت الخمر محرمة هذا التحريم لأنها من كباثر الذنوب والفواحش وخطورتها على الفرد والمجتمع كبيرة، وإفسادها لمقاصد الشريعة كبير، فقد أوجب الشارع فيها الحد، وثبت ذلك بقول الرسول في وفعله وإجماع الصحابة رضوان الله عليهم، فعن أنس بن مالك رضى الله عنه أن النبى في أتى برجل قد شرب الحمر؛ فجله بجريدتين نحو أربعين، قال: وفعله أبو بكر، فلما كان عمر استشار التلى، فقال عبد الرحمن بن عوف: أخف الحدود ثمانون فأمر به عمر... متفى عله.

قال الصنعاني: فيه دليل على ثبوت الحد على شارب الخمر وادعى فيه الإجماع... وسبب استشارة عمر في الحد ما أخرجه أبو داود والنسائي أن خالد بن الوليد كتب

<sup>(</sup>۱) رواه آحمد.

 <sup>(</sup>٢) الجامع لأحكام القرآن حد ٦ ص ٢٨٩.

<sup>(</sup>٣) الجامع لأحكام القرآن حد 7 ص ٢٩٠.

إلى عمر أن النماس قد انهمكوا في الخمر وتحاقروا العقوبة، قال وعنده المهاجرون والأنصار فسألهم، فأجموا أن يضرب ثمانين. وأخرج مالك في الموطأ عن ثور بن يزيد أن عمر استشار في الخمر، فقال له على بن أبي طالب عليه السلام: نرى أن نجلده ثمانين، فإنه إذا شرب سكر وإذا هذى افترى، فجلد عمر في الخمر ثمانين»(١).

وقد روى ما هو أكثر من ذلك بالنسبة للمدمنين الذين لا يردعهم هذا الحد فعن معاوية عن النبى فلم أنه قال في شارب الخمر: «إذا شسرب فاجلدوه، ثم إذا شهرب فاجلدوه، ثم شرب الثالثة فاجلدوه، ثم إذا شهرب الرابعة فاضربوا عنقه» أخرجه أحمد والأربعة (٢).

<sup>(</sup>١) الجامع لأحكام القرآن حد ٦ ص ٢٩٠.

<sup>(</sup>٢) سبل السلام حد £ ص ٣٠. وانظر: كتابنا من فقه السنة في الحدود ص ٢١٩-١١٩.

## المطلب الرابع أضرار المخدرات

#### وهذا هو بيت القصيد

من نافلة القول أن نقول: إن مضار الخمر كثيرة وشاملة، ولأ عجب أن تسمى «أم الحبائث» لأن من يتعاطاها يفعل جميع الكبائر، فقد روى أن غانية أرسلت جاريتها لأحد العباد تستدرجه لينقذها من خطر، فلما قدم معها أحدت كلما دخل من باب أغلقته حتى وصل إلى سيدتها فإذا بها تدعوه إلى الفاحشة فأبى، فعرضت عليه أن يقتل الفلام حتى لا تفضحه فرفض، فعرضت عليه أن يشرب الخمر وإلا فضحته، فاستخف الرجل بالشسرب ورأى أنه أهون من الفاحشة ومن قتل الفلام ومن الفضيحة، فلما شرب لعبت الخمر بعقله، ثم ارتكب الفاحشة وقتل الغلام؛ فارتكب بسبب شربها جميم الخبائث(١٠).

مع التسليم بذلك فإننا نورد هنا بعض التفاصيل لهذه الأضرار مع التسليم أيضًا أننا لن تحصرها، وقد يبقى بعد ذلك ما هو آكثر، ولنبدأ بما ذكره الله تعالى في شأنها: ﴿ وَاللَّمَ اللَّهُ عَمْلُ الشَّيْطَانَ فَاجْنَيْمُوهُ وَاللَّمَ اللَّهُ عَمْلُ الشَّيْطَانَ فَاجْنَيْمُوهُ لَمُكُمْ الْفَكَارَةُ وَالْبَعْضَاءَ فِي الْحَمْدِ وَالْمَيْسُوبُ وَاللَّهُ عَنْ فِكُو اللَّهُ وَعَنِ الصَّلاَةِ فَهَلُ أَنْسُمْ مُنْتَهُونِ ﴾ وتوله: ﴿ وَالْمَيْسِرِ وَيَصَلُدُ كُمْ عَنْ فِكُو اللَّهِ وَعَنِ الصَّلاَةِ فَهَلُ أَنْسُمْ مُنْتَهُونِ ﴾ وتوله: ﴿ وَلَا اللَّهِ وَعَنِ الصَّلاَةِ فَهَلُ أَنْسُمْ مُنْتَهُونِ ﴾ وتوله: ﴿ وَلَا اللَّهِ وَعَنِ الصَّلاَةِ فَهَلُ أَنْسُمْ مُنْتَهُونِ ﴾ وتوله: ﴿ وَلَا اللَّهِ وَعَنِ الصَّلاَةِ فَهَلُ أَنْسُمْ مُنْتَهُونِ ﴾ وتوله: ﴿ وَلَا اللَّهِ وَعَنِ الصَّلاَةِ فَهَلُ أَنْسُمْ مُنْتَهُونِ ﴾ وتوله:

ً ١ - قال الشــوكانَى: قال في الكشــافَ: أكـد تحريم الخمر والميســر بوجوه من التأكيد...(٢) .

وقال الشوكاني: «فإثم الخمر، أى إثم تعاطيها ينشأ من فساد عقل مستعملها، فيصدر عنه ما يصدر عن فاسد العقل من المخاصمة والمشاتمة وقول الفحش والزور وتعطيل الصلوات، وسائر ما يجب عليه؟؟

<sup>(</sup>١) رواه النسائي، وفي القرطبي حـ ٣ ص٥٥، وانظر كتابنا من فقه السنة في الحدود ص ١٠٠.

<sup>(</sup>۲) سيق النص في بيان أحكامها. (۲) فتح القدير حد ١ ص ٢٢٠.

والمقصود بالمنافع التى أشارت إليها الآية: ربح التحارة فيها، وما قد يصدر عنها من الطرب والنشاط، وهى كلهـا أوهام، فالريح خبيث، والنشاط والسـعادة وهم، فالنفع من وجهـة نظر صاحبها لا في حقيقتها وآثارها، وهـل يكون نفع فيما يخرج صاحبه من الإيمان؟

يقول النبي ﷺ: «ولا يشرب الخمر حين يشرب وهو مؤمن».

ويقول عثمان بن عفان رضى الله عنه: « فساجتنبوا الخمر فإنهما لا تجتمع هى والإبمان أبدًا إلا أوشك أحدهما أن يخرج صاحبه ».

٢- وقال القرطبي: وإن الشارب يصير ضحكة للعقلاء، فيلعب ببوله وعذرته، وربما يمسح وجهه؛ حتى رئى بعضهم يمسح وجهه ببوله، ويقول: « اللهم اجعلني من التعلمرين». ورئى بعضهم والكلب يلحس وجهه وهو يقول له: أكرمك الله كام أكرمتني (٧).

والخسر تفقد متعاطبها إنسانيته وشخصيته وتتلف صحت حيث تخرب جهازه الهضمي وتحدث التهابات في الحلق وتقرحات في المعدة والأمعاء وتحدد في الكبد وإعاقة للورة الدم، وقد تؤيف الدورة الدموية فيموت المدمن فحاة، وقد أثبت الطب الحديث الضرر الفادح للخصر في الجسم والعقل، حتى قال بعض أطباء ألمانيا: « اقفلوا لى نصف الحانات أضمن لكم الاستغناء عن نصف المستشفيات والبيمارستانات ومستشفيات الأمراض العقلية رالسجون» (٣).

٣- وقد جمع حجة الله اللهلوي مضار المخدرات ومخاطرهما التي أوجبت تحريمها

<sup>(</sup>١) فتع القديرجد ١ ص ٢٢١.

<sup>(</sup>٢) القرطبي حد ٢ ص ٥٧.

<sup>(</sup>٢) تفسير آيات الأحكام حـ١ ص ٢٨١، انظر كتابنا من فقه السنة في الحدود ص ١٠١،١٠١.

حتى لو لم يأت الشرع بذلك، فقال: واعلم أن إزالة العقل بتناول المسكر يحكم العقل بقبحه لا محالة؛ إذ فيه تردى النفس في ورطة البهمية والتبعد من الملكية في الغاية، وتغيير خلق الله؛ حيث أفسد عقله الذى خص الله به نوع الإنسان ومن به عليه، وإفساد المصلحة المنزلية والملذية وإضاعة المال والتعرض لهيئات منكرة، يضحك منها الصبيان، وقد جمع الله تعالى كل هذه المعانى تصريحًا أو تلويحًا في هذه الآية فواتمًا يُويد الشيطان أن يُوقع بَيْنكُم المُعْدَاوة وَالْبعضاء الآية؛ ولذلك اتفقت جميع الملل والتحل على قبحه بالمرة، وليس الأمر كما يظنه من لا بصيرة له من أنه حسن بالنظر والنحل على قبحه بالمرة، وليس الأمر كما يظنه من لا بصيرة له من أنه حسن بالنظر الطبية بالحكمة العملية لما فيه من تقوية الطبيعة، فإن هذا الظن من باب اشتباه الحكمة الطعلية والحكمة العملية إذا كان فيه صلاح المدنية الواجب حفظها في كالقتال يحرمه الطب، ولما أمة وكل قرن يذهبون إلى ترجيع المصلحة على الطب ويرون من وأهل الرأى من كل أمة وكل قرن يذهبون إلى ترجيع المصلحة على الطب ويرون من الميتحراها ولا يتقيد بها. ميلاً إلى صحة الجلسم ولو فرض ذلك فاسقًا بحنونًا مذمومًا لا يتحراها ولا اعتلاف لهم في ذلك(ا).

3 – وبعد هذه الإشارات المفصلة لأضرار المخدرات نرى أنها أضرار عامة وشاملة لجميع حوانب الإنسان والمجتمع ودينه ودنياه وآخرته، فهى تطول جميع مقاصد الشريعة الكلية والحاجية والتحسينية بالإتلاف، فهى إتلافًا للدين والنفس والعقل والمال والعرض... وهى إتلاف للمصاملات والعقود والآثار المزتبة عليها، وهى إتلاف للملاقات الإحتماعية للملاقات الزوجية والأسرية و الأقارب والأرحام، وهى إتلاف للعلاقات الاحتماعية من حوار وزمالة وصداقة... وهى إتلاف للحوانب الصحية والنفسية والشخصية... وهى إتلاف لعلاقة الإنسان بربه وتوثيق لعلاقته بالشيطان.

وقد أجمع كل ذلك هذا التحذير القرآنى للمحز والبيان الإلهى الموحز ﴿إِيَّاأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالأَنصَابُ وَالأَرْلامُ رِجْسٌ مِنْ حَمَلِ الشَّيْصَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَمَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ(٩ ٩ )إِلَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ يَيْنَكُمُ الْعَدَارَةَ وَالْبَفْصَاءَ فِي الْخَمْرِ

<sup>(</sup>١) حجة الله البالغة حد ٢ ص ١٨٧، ١٨٨ باعتصار، وانظر كتابنا من فقه السنة في الحدود ص ١٠١.

# وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدُّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلاَةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ﴾.

ونظرًا لهذا التحذير المعجز والتوجيسه الإلهى أعلن الصحابية رضوان الله عليهم استجابتهم الفورية لهذا الأمر؛ فأراقوا ما كان في أيديهم وبيوتهم حتى زلقت شوارع المدينة، وكلهم يقول: انتهينا يا رب انتهينا.. و لم يدخلوا مصحات ولا مستشفيات، و لم يطلبوا فرصة للتدريب على الإقلاع عنها، و لم يلحأوا إلى تعاطيها سرًّا وتهريبًا؛ لأن إيمانهم بالله تعالى وجبهم لسه ولرسوله في كان أقوى من جميع الملذات والنسهوات، وهذا الإيمان هو الذي يفتقده جميع المتعاملين مع المحدرات تعاطبًا وبتحارة وصناعة، و لم يدروا أنهم لم يفقدوا الإيمان فقط، بل فقدوا كل شيء حتى ما هم فيه من المال والملذة ما هو إلا وهم وسراب سرعان ما يتسرب ﴿كَسَرَابِ بِقِيعَة يَحْسَبُهُ مِن المال والملذة ما هو إلا وهم وسراب سرعان ما يتسرب ﴿كَسَرَابِ بِقِيعَة يَحْسَبُهُ من المال والملذة ما هو إلا وهم وسراب سرعان ما يتسرب ﴿كَسَرَابِ بِقِيعَة يَحْسَبُهُ الطَّمَانُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدَهُ شَيْنًا وَوَجَدَ اللَّه عِنْدَهُ فَوَقَاهُ حِسَابَةُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْطَمَانُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدَهُ شَيْنًا وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ فَوَقَاهُ حِسَابَةُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْمُعَابِهُ.

٥- إن الصحف وأحهرة الإعلام تطالعنا كل يوم بالعديد من آشار المحدرات ومآسيها؛ حيث أصبحت آكثر انتشارًا في العالم وضحاياها أكثر من ضحايا أى كوارث طبيعية، إن ٨٦ ٪ من حرائم القتل في العالم يعود إليها و ٥٠ ٪ من حرائم الاغتصاب، و٥٠ ٪ من حوادث المرور وغيرها يعود إليها، ولو لم يتم القضاء عليها لأصبحت النسب أضعاف ذلك، ولن يتم القضاء عليها بالقوانين والعقوبات المدنية، فهي لم تجد منذ مثاث السنين، إنما السبيل إلى ذلك هو ما حدث عند تحريمها من قوة الإيمان والاستجابة؛ فلا بد من غرس هذه العقيدة والتركيز عليها في جميع الأحوال.

## الطلب الخامس شبهات مردودة

قــد يتعلل بعض للكابرين وذوو النفوس الضعيفــة ببعض العلل في تعاطى المحدرات، إما لأن الله ذكر لهــا بعض المتافع، أو لأنها لا تســكر جميع النــاس، أو للتداوى بها من الأمراض، وذلك كله باطل ومردود.

١- أما عن المنافع فهى وهم كما سبق بيانه، وحتى ولو كان بعضها موجودًا قبل التحريم فقد سلبه الله تعالى بالتحريم، فلم يعد فيها شيء من المنافع، وإن وجدت فهى مهدرة في جانب ما ذكرناه من مضارها الصحية والمالية والعقلية والاجتماعية والدينية والدنيوية والأخروية، ومما يؤكد ذلك ما قاله العلماء بشأن المنفعة في التداوى بها، مستندين لحديث رسول الله ﷺ: ﴿إن الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم› أخرجه البيهقى وصححه ابن حبان وأخرجه أحمد وذكره البحارى تعليقًا عن ابن مسعود.. فالحديث دليل على أنه يحرم التداوى بها الضرر عن النفس.. فكل ما يقوله فتحريم شربها باق لا يرفعه تجويز أنه يدفع بها الضرر عن النفس.. فكل ما يقوله الأطباء من المنافع في الخمر وشربها كان عند شهادة القرآن أن فيها منافع للناس قبل.

وأما بعد نزول آية المائدة فإن الله تعالى الخالق لكل شيء سلبها المنافع جملة فلبس فيها شيء من المشافع، وبهذا تسقط مسألة التداوى بالخمر، وهذا منقول عن حديث أسنده التعلمي وغيره أن النبي ﷺ قال: «إن الله تعالى لما حرم الخمر سلبها المنافع».

ولم يقف الأمر عند هذا الحد من سلبها المنافع وتحريم التداوى بها، بل يصل الأمر إلى أنها تصبح داء وضررًا لا شفاء ونفعًا، فعن وائل الحضرمي أن طارق بن سويد سأل النبى فلم عن الحمر يصنعها للدواء فقال: «إنها ليست بدواء ولكنها داء» أخرجه مسلم وأبو داود وغيرهما».

قال الصنعاني: «أفاد الحكم الذي دل عليمه الحديث الأول وهمو تحريم التداوي بالخمر وزيادة الإخبار بأنها داء، وقد علم من حال من يستعملها أنه يتولد عن شربها أدواء كثيرة، وكيف لا يكون ذلك بعد إخبار الشارع أنها داء »(١).

٣- وأما مـا يقال من عدم الإسكار الذي هو علـة التحريم فمردود بحديث رسول
 الله ﷺ: «مـا أسكر كثيره فقليله حرام» كما «نهـى رسول الله ﷺ عـن كل مسكر
 ومفتر» أخرجه أبو داود، وقد أخذ بذلك جمهور العلماء.

قال الصنعانى: ويحرم ما أسكر من أى شيء وإن لم يكن مشروبًا كالحشيشة، قال الصنعانى: ويحرم ما أسكر من أى شيء وإن لم يكن مشروبًا كالحشيشة، قال المصنف: من قال إنها لا تسكر وإنما تخدر هى مكابرة، فهى تحدث ما تحدث الخمر من الطرب والنشوة، قال: وإذا سلم عدم الإسكار فهى مفترة. قال الخطابى: المفتر كل شراب يورث الفتور والخور في الأعضاء، وحكى العراقي وابن تيمية: الإجماع على تحريم الحشيشة وأن من استحلها كفر، قال ابن تيمية: إن الحشيشة أول ما ظهرت في اتحر المائة السادسة من المعجرة حين ظهرت دولة التتار، وهي من أعظم المنكرات، وهي شر من الخمر من بعض الوجوه لأنها تورث نشوة ولذة وطربا كالخمر، ويصعب الطعام عليها أعظم من الخمر. قال ابن تيمية: إن الحد في الحشيشة واحب، وقال ابن الميطار: إن الحشيشة مسكرة حديًّا إذا تناول الإنسان منها قدر درهم أو درهمين، البيطار: إن الحشيشة وعدمتها بعض العلماء مائة وعشرين مضرة دينية ودنيوية، وقبائح خصالها موجودة في الأفيون، وفيه زيادة مضار، قال ابن دقيق العيد في الجوزة: ونقله عنه متأخرو علماء الفريقين واعتمدوه (٢).

٤ - وأخيرًا فقد جمع السموقندى أحكام الحمر - والمخدرات مثلها - في الأمور التمدّ.

- تحريم شرب قليلها وكثيرها، وتحريم الانتفاع بها بأي شكل حتى التداوي.
- تحريم تمليكها وتملكها بسبب من أسباب الملك كالبيع والهبة وغيرهما مما للعباد فيه صنع.
  - تكفير جاحد حرمتها؛ لأن حرمتها ثابتة بنص الكتاب، فهي قطعية.
  - هي نجسة نجاسة مغلظة، فإذا أصاب الثوب منها قدر درهم لم تجز الصلاة فيه.

<sup>(</sup>١) ميل السلام حد ٤ ص ٣٦.

<sup>(</sup>٢) مبل السلام حد ٤ ص ٦٥، ٣٦.

- يجب الحد بشرب قليلها وكثيرها بفعل النبي 🏶 وقوله وإجماع الصحابة.
  - الحد فيها ثمانون حلدة في حق الأحرار، وأربعون في حق العبيد.

ومن هـذه الأحكام والمعانى يتبين جمـال التشـريع الإســـلامى في تحريم كـل ضار، وملاءمته للفطرة السليمة في المحافظة على العقل والمال، وحمايته لأمن الفرد والمجتمع من كل ما يضرهما، وعقاب كل من يتحاوز ذلك في الدنيا والآخرة، فهو العلاج لكل داء والأمن من كل خطر والفوز بكل فلاح والله اعلم.

وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد وعلى آله وأصحابه أجمعين . والحمد لله رب العالمين.

#### المراجع

١- القرآن الكريم.

٢- تفسير آيات الأحكام- للصابوني.

٣- الجامع لأحكام القرآن- للقرطبي.

٤- حجة اللة البالغة- للدهلوي.

٥- سيل السلام- للصنعاني.

٦- سنن النسائي.

٧- فتح القدير- للشوكاني.

٨- لباب النقول- للسيوطي.

٩- مستد الإمام أحمد بن حنبل.

· ١- المحم الوسيط- بحمع اللغة العربية.

١١- المغنى- لابن قدامة.

١٢- المفردات- للراغب الأصفهاني . .

١٣ - منتهي الإرادات- للبهوتي.

١٤- من فقه السنة في الحدود- د. محمد نبيل غنايم.



## المبحث الأول عقد التأمين التكافلي

تعريفه وحقيقته، نشأته وتطوره، تكييفه وحكمه الشرعي.

يجدر بنـا قبل الحديث عن التـأمين التكـافلي وتعريفه، أن نقـدم تعريفًا عامًـا للتأمين كما تحدث عنه العلماء لننتقل من ذلك إلى التأمين التكافلي وننتهي به.

#### تعريفه وحقيقته :

ا والتأمين في اللغة: مصدر للفعل أمن بالتضعيف وأصله أمن بدون تضعيف ومصدره الأمن وهو ضد الخوف، والأصل فيه سكون القلب، وأمن البلد: اطمأن فيه أهله، وآمن فلاتًا على كذا: وثن به واطمأن إليه أو جعله أمينًا عليه، وفي التنزيل المزيز: ﴿قَالَ هَلْ عَامَنكُمْ عَلَيْهِ إِلاَّ كَمَا أَمِنتُكُمْ عَلَى أَخِيهِ مِنْ قَبْلُ ﴾(١) وقد عرفه المنجم الرسيط بأنه: عقد يلتزم أحد طرفيه وهو المؤمن قبل الطرف الآخر وهو للمستأمن أداء ما يتفق عليه عند تحقيق شرط أو حلول أحل في نظير مقابل نقدى معلوم ٢٠).

أما في اصطلاح التجارين وعلماء الاقتصاد والقانون فله عدة تعريفات منها:

 أ- تعريف الدكتور سلامة عبدالله: «التأملين نظام يقلل من ظاهرة عدم التأكد الموجودة لمدى المستأمن، وذلك عن طريق نقل عبء أخطار معينة إلى المؤمن له عن
 كل أو جزء من الخسارة المالية التى يتكبدها».

ب- تعريف ويليامز وهاينز: «التأمين طريقة يتم بواسطتها تجميع الأخطار المعرض

<sup>(</sup>١) سورة يوسف من الآية (٦٤) .

<sup>(</sup>٢) انتظر: المصباح المدير الفيومسي ١/ ٢٤ أو القداموس المجيط للفيروز آبادي ص ١٥١٨ والمعجم الوسيط- بممع الملغة العربية ٢٨/١ مادة (أ. م. ن).

لها مجموعـة من الأشــخـاص وللنشــآت عن طريق تحصيل الاشـــــزاكات التى تعتـــبر بمثابة رأس مال يدفع منه التعريضات ، وبالتالى يعمل على تخفيض الخطر وعدم التأكد»(١).

ج ـ تعريف كالب: «التأمين مشروع احتماعي لإحلال التأكد محل عدم التأكد عن طريق تجميع الأخطار»(Y).

ه ... تعريف ويليت: «التأمين مشروع احتماعي يهدف إلى تكوين رصيد لمواجهة الخسائر التي قد يتعرض لها رأس المال، والذي يتم تنفيذه عن طريق نقل عبء الخطر من أفراد كثيرين إلى شخص واحد أو مجموعة من الأشخاص(<sup>4)</sup>.

و ـ تعريف فيقر: التأمين مشروع لتخفيض عدم التأكد لدى طرف معين يسمى بالمؤمن له عن طريق تحويل أخطار معينة إلى طرف آخر يسمى بالمؤمن، الذي يتعهد بتعويض المؤمن له ولو حزئيًا عن الخسارة المالية التي تحل به»(°).

ز \_ تعريف الدكتور / أحمد زكي هيكل: «التأمين عقد بين طرفين أولهما للمستأمن وثانيهما المؤمن، يتعهد المؤمن بموجيه الذي هو شركة التأمين أن تدفع للمستأمن مبلغًا معينًا من التقود عند حدوث الخطر المنصوص عليه في العقد نظير أن يدفع قسطًا سنويًا بالمدة المحدودة (٢٠).

وهناك تعريفات كثيرة لكل من الأستاذ أحمد حاد عبد الرحمن، والدكتور عادل عز

<sup>(</sup>١) انظر: الخطر والتأمين لمحموعة من الأساتذة في كلية التحارة حامعة القاهرة. ص ١١٠،١٠.

<sup>(</sup>٢) انظر : التأمين الإسلامي ، ص : ٥ ـ ٧ .

<sup>(</sup>٢) انظر: التأمين الإسلامي ، ص: ٥ ـ ٧ .

<sup>(</sup>٤) انظر: التأمين الإسلامي ، ص: ٥ ـ ٧ .

<sup>(</sup>٥) انظر: التأمين الإسلامي ، ص: ٥ ـ ٧ .

 <sup>(</sup>١) انظر: الخطر والتأمين ، ص : ١١١ - ١١٣ والتأمين الإسلامي، ص : ٥ ـ ٧ .

و الدكتور فكرى شحاته، ودينسدال وماكمودي، د. عباس الحلواني ، د. صلاح الدين طلبه وجمال الحكيم والدكتور محمد عرفه وغيرهم(١) وهي لا تخرج عن تلك التعريفات التي قلمناها والتي تدل على أن التأمين بصفة عامة عقد أو مشروع بين عدة أطراف يتحمل كل طرف منها عبثًا ماليًا لدفع المخاطر والخسائر التي قد يتعرض لها الطرف الآخر حيث يدفع المؤمن أقساطًا جزئية وينفع المستأمن مبلغًا كليًا عند حدوث الخطر ولذا اختار المشرع المصري في المادة ٧٤٧ من القانون المدني تعريفًا يدل على ذلك ريوضحه فقال: « التأمين عقد يلتزم المؤمن بمقتضاه أن يؤدي إلى المؤمن له أو المستفيد اللذي اشترط التأمين لصالحه مبلغًا من المال أو أيرادًا مرتبًا أو أي عوض مالي آخر حالة وقوع الحادث او تحقق الخطر المين بالعقد نظير قسط أو أي دفعة مالية يؤديها المؤمن له إلى المؤمن »(٢) وقد شرح ذلك التعريف الدكتور محمد على عرفه بقوله: التأمين عملية فنيمة تزاولها هيئة مهمتها جمع أكبر عدد ممكن من المخاطر المتشابهة وتحمل تبعتها عن طريق المقاصة بينهما وفقًا لقوانين الإحصاء ومن مقتضى ذلك حصول المستأمن أو من يعينه حالة تحقيق الخطر المؤمن منه على عوض مالى يدفعه المؤمن في مقابل وفاء الأول بالأقساط المتفق عليها في وثيقة التأمين»(٣) وقد احتار الدكتور السميد عبد المطلب عبده من هذه التعريفات للتأمين «أنه نظام اجتماعي لتحفيض الخطر المعرض لـه الفرد عن طريق تجميع الأحطار التشابهة وتوزيع الاعباء المالية المترتبة على تحققها على جميع المشتركين بطريقة عادلة»(1) وسواء كان ذلك التعريف المحتار أو غيره فيان تعريف المشرع المصري هو اشحل التعريفات وأوضحها في بيان معنى التأمين وحقيقته وأركانه حيث ينص على التزام المتعاقدين بأداء ما عليهما حيث يقوم المؤمن بأداء الأقساط الصغيرة الشهرية أو السنوية المتفق عليها ويقوم المستأمن بأداء المبلغ الكبير المتفق عليه للمؤمن أو المستفيد عند حدوث الخطر المؤمن منه كحسارة التجارة أو الإصابة الجسيمة أو الموت أو غير ذلك .

<sup>(</sup>١) انظر : الخطر والتأمين، ص : ١١١ ١١٣ والتأمين الإسلامي، ص : ٥ - ٧ .

 <sup>(</sup>٢) انظر: الخطر: والتأمين، ص: ١١٣.

<sup>(</sup>٣) انظر: التأمين الإسلامي ، ص : ٨ .

<sup>(</sup>٤) السابق، ص : ٨ .

وهذا ما اختارته مجموعة من الأساتذة بعد تعليقهم على التعريفات السابقة بقولهم :

من الآراء السابقة يمكن القول أنه رغم التباين الملحوظ فيها حيث تفاوت معنى
التأمين طبقاً لهذه الآراء من نظام إلى طريقة إلى وسيلة إلى أداة اجتماعية إلى اتفاق إلى
عملية إلى عقد، كما تفاوت هدف التأمين من تقليل لعدم التأكد إلى هدف اجتماعي
إلى تحديد الالتزامات والحقوق الناشئة عن التعاقد إلى تكويين لصندوق خاص إلى
التخلص من عبء الأخطار، وتفاوتت أيضًا الآراء في تحديد وسائل التأمين لتحقيق
هدف من نقل عبء أخطار إلى توزيع الخسائر على مجموعة كبيرة إلى استخدام
المخدمات الإحصائية والاكتوارية إلى تكوين صندوق خاص إلى إجراء للمقاصة بين
الأخطار، إلا أن هذه الآراء تعكس جوانب رئيسية يجب أخذها في الحسبان عند وضع
تعريف شامل للتأمين وهي:

١- هدف التأمين .

٧- الإطار التنظيمي للتأمين .

٣ الإطار القانوني المكمل للإطار التنظيمي .

٤- وسائل التأمين لتحقيق أهدافه .

وعلى هذا يعرف التأمين على أنه نظام لإدارة الخطر، يهدف إلى تخفيف الحالة المعنوية الغير مواتية التى تلازم المستأمن عند اتخاذ القرارات بتقليل عـدم التأكد من تتاتجها ويتم ذلك عن طريق نقل عبء أخطار معينة إلى المؤمن الذي يتعهد بتحملها في إطار من القواعد الفنية والقانونية »(١).

٢- نستطيع بعد هـذه التعريفات اللغوية والإصطلاحية للتأمين بصفة عامة أن ننتقل لل بيان معنى التكافل لننتقل من بيانه إلى بيان معنى التكافل لننتقل من بيانه إلى بيان معنى التكافل لننتقل من بيانه إلى تركيب تعريف يجمع بينهما والتكافل مصدر للفعل الزائد «تكافل» الذي يدل على المفاعلة في الكفالة بين اثنين أو أكثر وفعله الأصلى المجرد «كفل» بمعنى ضمن وتحمل حماء في المعاجم(١) اللغوية : كفلت به وعنه إذا تحملت به، والكفيل: الضامن،

<sup>(</sup>١) الخطر والتأمين ، ص : ١١٤ .

<sup>(</sup>٢) المصباح المنبر ٢/ ٥٣٦ والقاموس الهيط، ص : ١٣٦١ والمعجم الوسيط ٢/ ٧٩٣.

والكـافل: هو الذي يعول أنســانًا وينفق عليـه، فالكافل: العـائل، والكفل: النصيب ، وفي التنزيل العزيز ﴿وَمَنْ يُشْفَعْ شَفَاعَةً سَيِّئَةً يَكُنُ لَهُ كِفْلً مِنْهَا﴾(١) .

والكفالة عند الفقهاء تعنى: ضم ذمة إلى ذمة في المطالبة. أو التزام ما في ذمة الغير من المال، أو ضم المضامن إلى ذمة المضمون عنه في التزام الحق فيثبت في ذمتهما جميعا، ولصاحب الحق مطالبة من شاء منهما وقد ذكر ابن رشد «أن الكفالة تسمى أيضًا حمالة وضمانة وزعامة، والضمان شغل ذمة أعرى بالحق»(١) فالتكافل هو التضامن والتعاون المشترك بين طرفين ومن مجموع التعرفين: تعريف التأمين وتعريف التكافل نستطيع أن نقول أن التأمين التكافلي: مشاركة بين أطراف معروفين يتمرع كل منهم بقسط معين ويحصل من مجموع المشاركة على مبلغ معين عند تعرضه لخطر من مرض أو عجز أو وفاة، وفي ذلك يقول مجمع الفقه الإسلامي ممكة المكرمة، التأمين التعاوني من عقود التبرع التي يقصد بها أصالة التعاون على تفتيت الأخطار والاشتراك في تحمل من عقود التبرع التي يقصد بها أصالة التعاون على تفتيت الأخطار والاشتراك في تحمل المسئولية عند نزول الكوارث وذلك عن طريق إسهام أشمعاص بمبالغ نقدية تخصص لتعويض من يصيبه الضرر فجماعة التأمين التعاوني لايستهدفون تجارة ولا ربحًا من أموال غيرهم وإنما يقصدون توزيع الأخطار بينهم والتعاون على تحمل الضرر.

وقد حاء ذلك أيضًا في قرارات بحمع الفقـه الإسلامي التابع لمنظمة المؤتمر الإسلامي بجدة(٣) .

وفي هذا الإطار أيضًا يقول الدكتور حسام الدين كامل الاهواني عن هذا النوع من التأمين: «عملية تعاونية يقوم بتنظيمها المؤمن عن طريق تقاضى أقساط من أعضاء الجماعة، ثم يقوم بتعويض من تحلقه الحسارة منهم بواسطة ما يتجمع لديه من أمساط»(<sup>3)</sup> لعلمه قد اتضح معنى التأمين التكافلي، فهو نوع من أنواع التأمين بمعناه العام.

<sup>(</sup>١) سورة النساء من الآية ٨٠ .

<sup>(</sup>٢) انظر: البحر الراتق ٢ / ٣٤١، وحاشية البيجوري على ابن قامسم ١/ ٣٩٤ وللفني لابن قدامة ٤/ ٥٩. و وبالية الخصيد ٣ / ٣١١ .

<sup>(</sup>۲) بحمم الفقمة الإسلامي قرارات وتوصيات ١٤٠٦ ـ ١٤٠٩ ص : ١٨ وانظر التأمين الإسلامي، ص : ٢٠٠ وانظر التأمين الإسلامي، ص : ٢٠٠ والعمان الاحتماعي في الفقة الإسلامي ، ص: ٣٠٨ .

<sup>(</sup>٤) المباديء العامة للتأمين ، ص: ٣٠.

وفي هذا المعنى أيضًا يقول الدكتور عيسمي عبده عن التمامين التعاوني: هو أن يكتتب بعض الأشـخاص الذي يتعرضون لنوع من الخطر بمبـالغ نقديـة ليـؤدي منها التعويض لأي مكتتب منهم عندما يقع عليه الخطر المؤمن منه، كأن يشيرك أصحاب سيارات النقل التي تعمل على طريق معين في دفع مبلغ من كل منهم لدفع تعويض لصاحب السيارة التي يقع لها حادث في الطريق، والذي يتولى التأمين التعاوني ليست هيئة مستقلة عن المؤمن لهم، بل يقوم الأشخاص أنفسهم بدور المؤمن والمؤمن له»(١). وقد ذكر الدكتور السيد عبد المطلب أن هذ النوع من التأمين التعاوني أو التكافلي قد حددت المادة ٢٣ من القانون المصري رقم ١٠ لسنة ١٩٨١ الخياص بالأشهاف والرقابة على التأمين في مصر المقصود بصناديق التأمين الخاصة كصناديق الزمالة لأعضاء هيئة التدريس في الجامعات وصناديق التكافل في نقابة الأطباء والتجاريين والمحاميين والمعلمين إلى غير ذلك من الصناديق حيث جاءت المادة على النحو التالي: كل نظام في هيئة أو شركة أو نقابة أو جمعية من أفراد تربطهم مهنة أو عمل واحد أو أية صلة احتماعية أخرى يتكون بغير رأس مال، ويمول باشتراكات أو خلافه بغرض أن يؤدى أو يرتب لأعضائه أو المستفيدين منه حقوقًا تأمينية في شكل تعويضات أو معاشبات دورية أو مزايا مالية محددة، وتحدد المادة الأولى من القانون رقم ٤٥ لسنة ١٩٧٥ الصادر بشأن صناديق التأمين الخاصة الحالات التي تقدم فيها هـذه المزايا بما ىلى:

ل زواج العضو وذريته أو بلوغ سن معين أو وفاة العضو أو من يعوله .
 ب ـ التقاعد عن العمل أو ضياع مورد الرزق .

ج - عدم القدرة على العمل بسبب للرض أو الحوادث(٢).

وهذا التأمين قاصر على جماعة معينة يتكافل أعضاؤهـا ويتعاونون في تحمل الأعباء والمخاطر التي يتعرض لهـا أحدهـم على سـبيل التـبرع وعمل الخـير، فهمـا يلتقيان في الإطـار العـام من خيث المشــاركة والتعـاون وتخفيف المخـاطر والأضرار ويختلفـان في

<sup>(</sup>١) التأمين بين الحل والتحريم ، ص: ٢٧ .

<sup>(</sup>٢) التأمين الإسلامي، ص: ١٢٥ ـ ١٢٦ .

الوسائل والمضمون من حيث المعاوضة والتبرع، والجهالة والعلم، والربا والفضل، وغير ذلك مما سيأتي بيانه بعد .

٣- نشأته وتطوره: من المعلوم بعامة وعند الاجتماعيين بخاصة أن الإنسان مدنى بطبعه فهو بغريزته وفطرته لايستطيع أن يعيش وحيدًا بل يبحث دائمًا عن الآخرين ليتعامل معهم ويتبادل المصالح والعواطف معهم وينتمى إليهم ويتحمل معهم ويجد منهم التحمل والمواساة في أعبائه وهمومه ، وبدون ذلك لا تستقيم حياته ولا تستقر وفي ذلك يقول الشاعر :

## الناس للناس من بدو ومن حضر بعض لبعض وإن لم يشعروا خدم

ومـن هنا نستطيع القول إن التعاون نشأ منذ استقرار الإنسـان على الأرض وأخذ هذا التعاون أشكالاً متعددة في الصيد والزراعة والصناعة والتحارة والحرب والدفاع واللهو واللعب والبناء والهدم والاسعاف والانقاذ ودية المقتول وسداد الدين وغير ذلك من الأشكال حتى وصل إلى صيغة التأمين، يقول الدكتور السيد عبد المطلب: «يجد المتتبع لتاريخ التأمين أنه بدأ أولاً كنظام تعاوني بحت يجمع بين الأفراد المعرضين لخطر معين بغرض تخفيض وطأة الخسارة على الشخص سيء الحظ الـذي لحقت به وذلك عن طريق توزيع همذه الخسارة على جميع الأفراد المشعر كين في النظام وهؤلاء الأفراد غالبًا ماكانوا معروفين لبعضهم البعض، تضمهم صلات شمحصية قوية تنبع إما من أشتغالهم بنفس الحرفة أو سكناهم نفس المنطقة الجغرفية، ويذكر المؤرخون أن قدماء المصريين كانوا من أوائل من زاولوا التأمين في هذه الصورة التعاونية من خلال جمعيات دفن الموتى التي كانت منتشرة في ذلك الحين، وقد كان لارتفاع تكاليف الدفن الناشئة أساسًا عن ارتفاع تكاليف التحنيط وبناء القبور، وعدم قدرة الأفراد على مواجهتها بمفردهم أكبر الأثر في الالتحاء إلى التعاون والتضامن والتكافل لتوفير هذه النفقات لأسرة المتوفى من خلال جمعيات دفن الموتى، وقد ورد في مقدمة ابن خلدون أن أعضاء قوافل التجارة التي كان العرب يقومون بها كانوا يتفقون على اقتسام الخسارة التي تلحق بـأي منهم نتيجة لنفوق جمله أثناء الرحلة، وكان يتم توزيع الخسارة على أعضاء القافلة، إما بنسبة الأرباح التي حققها كل منهم أو بالنظر إلى رأس مال كل

منهم، وغنى عن البيان أن مثل هذا الاتفاق لا يختلف في قليل أو كثير عن نظام التأمين التبادلي أو التعاوني ويعتبر التأمين البحري من أقدم أنواع التأمين.. ومن الثابت بصورة قطعية أن الإغريق قد عرفوا طريقه الفرض البحري في القرن الرابع قبل الميلاد، ويذكر البعض أن عمليات الفرض البحري كانت معروفة للفينيقيين في القرن العاشم قبل الميلاد، كما تعامل به الهنود منذ القرن الشالث عشر قبل الميلاد.. ثم قبال: وقد كان لانتشار وسائل النقل الحديثة من قطارات وسيارات وطائرات أكبر الأثر في ازدهار التأمين من الحوادث الشخصية والتأمين من المستولية المدنية للناقل إلى جانب التأمين على وسائل النقل ذاتها، وباختصار فإن نظام التأمين قد أوجده الإنسان ليخدم أغراضه ويحقق أهداف في الشعور بالأمان ضد مخاطر المستقبل، وإذا كان التأمين قد انحرف خلال حقبة من تاريخه عن الهدف الأساسي وهو التعاون على درء الأخطار، فإنه سرعان ما تنبه المشرعون في مختلف دول العالم إلى خطورة ذلك ، واصلروا من القوانين واللوائح ما كفل العودة بنظام التأمين إلى غرضه الأساسي في خدمة الفرد والمحتمع(١) تلك هي النشأة التاريخية والاحتماعية، ولما كـان الإسلام دين الفطرة كما هو معلوم فقد حث على التعاون والتكافل في جميع الرسمالات وبخاصة في الرسمالة الخاتمـة على يد محمد ـ 🦓 ـ وفي كتابهـا المعجز الخالد القرآن الكريـم وقـام النبي 🌉 بتحقيق التعاون والتكافل في أعلى صورة في شــتى المحالات الاحتماعيـة والاقتصاديـة والسياسية واللولية وفي كل بحالات الخير عملا بـالأمر الإلهي ﴿وَتَعَـاوَنُوا عَلَى الْبُرُّ وَالشُّورَى وَلاَ تَعَاوِلُوا عَلَى الإِثْم وَالْعُدُوانِ ﴿ (٢) وَاحاديث الرسول \_ ﷺ \_ الكثيرة وتطبيقاتها العملية العديدة، وهذا وذاك يدل على أن التامين التعاوني أو التكافلي عرف بمضمونه وحقيقت لا بأسلوبه وأدوات الحديثة، ومن هنا لما طرحت صوره الجديشة على العلماء والمجامع الفقهية تم إقراره والموافقة عليه بخلاف التأمين التجاري وغيره من التأمينات التي تقوم على المقامرة والجمهالة والتربح لا على التعاون والتكافل .

<sup>(</sup>١) التأمين الإسلامي، ص: ١٥ ـ ١٨ باعتصار .

<sup>(</sup>٢) المائدة الآية ٢.

#### ٤- تكييفه الفقهي وحكمه الشرعي

من خلال ما سبق من التعريفات العامة للتأمين والتعريفات الخاصة بالتأمين التعاوني والتكافظي احتياف المعاوني والتكافظي اعتلف العلماء في تكييفه فمنهم من اعتبره صيغة حديثة لم تعرف من قبل، وعلى هذا ينظو إليها في ضوء للصالح المرسلة بشروطها المعروفة، ومنهم من الحقها يبعض العقود الفقهيسة المعروفة كالشركة والضمان والمضاربة والمعاوضة والكفالة والموالاة وغير ذلك ولملة سنعرض وحهات النظر في ذلك ثم نحتار الراجع من بينها:

أ ـ اتفق الباحثون في التأمين على أن الفقيه الحنفى ابن عابدين أول فقيه إسلامي تكلم عن نظام التأمين ـ السوكره ـ في الجزء الثالث من كتابه ود المختار على اللر المحتار وانتهى فيه إلى تحريمه (١) لأنه عقد معاوضة فاسد حيث يقوم على شراء الأمن من شركة التأمين التى ستدفع عوضًا كبيرًا في مقابل لمن تدفع أقساط منه أو كلها لمدة معينة كما يقول سلوتر: التأمين هو شراء الأمن ذلك أن المستأمن مدفوعًا بالرغبة في حماية نفسه ضد خطر ما فإنه يشتري من المؤمن حق التعويض إن وقع الضرر بسبب ذلك الخطر، ويقال لثمن الشراء حمل أو قسط، وغالبًا ما يكون دفعة سنوية، ويندرج وعد المؤمن ما نعويض في حالة وقوع الحادثة المؤمن ضدها» (١٪).

ب \_ التأمين عقد يقوم على المجازفة ومن حيث كان الأمر كذلك فإنه كثيرًا ما تصعب التفرقة من حيث للبدأ أو التأصيل بين عقد التأمين وعقد الرهان العادي<sup>(٣)</sup> فهو عقد يقوم على الرهان والمقامرة حيث إن خصائص هذا العقد تتبين فيه فهو كما يقول الدكتور السنهوري عقد رضائي، ملزم للجانبين، وهو من عقود الغرر، وهو ومن عقود المعاوضة<sup>(٤)</sup>.

ج ـ قد يقــال إن أبو أبا كثيرة في الفقــه الإســالامي كالوديعة والاجــارة والكفالة قد اشتملت على مســائل وصور يمكن الحاق التأمين بها من حيث إن كلا منهما يقوم

<sup>(</sup>١) انظر: رد الحتار على الرد المعتار لابن عابدين ، ج٣ ، ص : ٤٥ ٣٤٦ .

<sup>(</sup>٢) انظر: التأمين بين الحل والتحريب د/عيس حميده ، ص: ٩٩.

<sup>(</sup>٢) التأمين بين الحل والتحريم ، ص : ٢٧ ،

<sup>(\$)</sup> التأمين بين الحل والتحريم ، ص : ١٠١٠

على ضمان ما يتلف الأحد المتعاقدين ، ويحاب عن ذلك بأنه لا تشابه بينهما فنلك عقود وصور تنطلق من أركان صحيحة وتنفرع عن أصول سليمة بعيدة عن الغرر والقامرة والربا وآكل أموال الناس بالباطل في حين تقوم شركات التأمين على ذلك يقول الدكتور عبد الرحمن تاج رحمه الله لا يمكن اعتبار المال المؤمن عليه وديعة عند شركة التأمين، ولا يمكن اعتبار هذه الشركة أجيرة على حفظه حتى يصبح قياس مسألة التأمين عليها، ولا يمكن إلحاقها بالكفالة لأن الكفيل لا يضمن مال المكفول إلا إذا غره وارشده إلى طريق مهلك لأنه حيتذ غلش وغار.. إلى أن يقول: وخلاصة القول إن تعاقدات شركات التأمين على الأرواح أو الأموال لا يمكن تصويره على انه يدخل في باب صحيح من أبواب المعاملات الشرعية (1).

د ـ وعلى الجانب الآخر وجدنا الدكتور الزرقا يكيف عقود التأمين بما يبحها شرعًا حيث يلتمس لها أوجه شبه بعقود مماثلة نص عليها الفقهاء فيقرل: إن في أحكام الشريعة وأصول فقهها ونصوص الفقهاء ما يصلح أن يكون مستندًا قياسيًا واضحًا في حواز عقد التأمين، وأخص بالذكر من تلك العقود ما يلى:

١- عقد الموالاة.

٢ ضمان خطر الطريق عند الحنفية وهو كفالة الطريق وضمان المال إذا هلك.

٣- قاعدة الالتزامات والوعد الملزم عند المالكية وهو الوعد بقرض أو وتحمل حسارة عن الموعود .

٤۔ نظام العواقل في الإسلام وهو التعاون بين الأقارب في أداء الدية .

ه. نظام التقاعد والمعاشات الحكومية ثم قال: والخلاصة أن نظام التأمين العقدى بوجه عام تشهد لجوازه جميع الدلائل الشرعية في الشريعة الإسلامية وفقهها، ولا ينهض في وجهه دليل شرعي على التحريم ولا تثبت أمامه شبهة من الشبهات التي يتوهما القائلون بتحريمه .

هــ غن إذا أمام وحهتى نظر في التأمين العام، وجهة تقول بتحريمه لأنه لا يندرج

<sup>(</sup>۱) السابق، ص: ۱۰۲/۱۰۳.

تحت أي عقد من عقود المعاملات النسرعية علاوة على اشتماله على الربا والغرر والقمار والرهان وأكل أموال الناس بالباطل. فهو حرام وممن قال بذلك: ابن عابدين، عمد بخيت المطيعي، والشيخ عبد الرحمن قراعة، والشيخ احمد إبراهيم، والشيخ عبد الرحمن تاج، والشيخ عبدالله القليقلي، والشيخ عمد عبدالهادي علوف، والشيخ عمد حسين، والشيخ إبراهيم حسن، والشيخ عبد الحميد الوريدي، البروفيسور إبراهيم حسن، الشيخ عبد الستار السيد والشيخ فعر المدين الحسيني والشيخ نجم الدين الواعظ والشيخ أعمد الديناري، الشيخ عمد المسال السيد عمد على السايس، الشيخ عمد أبو زهرة ، المدكتور شوكت عليان، الأستاذ أحمد عمد جمال، الشيخ عبدا لله ناصح علوان اللهي الحولي، الأستاذ عمد المنيسل، الشيخ عمد أبو زهرة ، والمكتور عيسى عبده، والأمير عمد الفيصل، الشيخ عمد متولى المشعراوي، الشيخ البهي الحولي، الأستاذ محمد الفيصل، الشيخ عمد متولى المشعراوي، الشيخ البهي الحولي، الأستاذ عمد المنام، الشيخ عمد متولى المشعراوي، الشيخ قاسم، لجنة الفترى بالأزهر ، محكمة مصر الشرعية الكبرى والمحكمة الشرعية العليا، وابطة العالم الإسلامي بمكة المكرمة، بمع الفقه الإسلامي بمدة، هيئة كبار العلماء بالملكة العربية السعودية (۱).

٢- ووجهة تقول بإباحت للمصلحة ومشابهته لبعض العقود النسرعية القديمة كالكفالة والشركة والموالاة والالتزام والعاقلة والضمان وغير ذلك وبمن قال بهذا الأستاذ مصطفى الزرقا، الشيخ عبدالله صيام، الشيخ على الخفيف الشيخ عبدالحميد السائح، الشيخ محمود القاسم عيون، الشيخ عبدالله الشيخلي، الشيخ على آل كاشف الفطاء، الأستاذ مهدى محمد الخالص، الشيخ داود حمدان الشيخ محمد سعيد غباشي، الدكتور جعفر شهدى، الشيخ عبد الرجمن عيسى الشيخ الطيب حسس النحار،

<sup>(</sup>١) انظر ني ذلك :

<sup>]</sup> ـ نظرية التأمين التعاوني رسالة ماحستير للباحث رحب عبد الدواب سليمان إشراف ! . د. عبد الوهود يمين و . د. يوسف قاسم بكلية الحقوق جلمة القاهرة ١٩٨٦ ، من ص : ٧٢ لل ص : ٧٦٠.

<sup>.</sup> ب. التأمين وموقف الشريعة الإسلامية منه رسالة ماجستير للدكتور محمد السيد الدسوقي بكلية دار العلوم حامعة القدارة ، ١٩٦٦ ، ص : ٨٢ رما بعدها .

ج. أعمال محمع البحوث الإسلامية في مؤتمره السابع بالأزهر .

الدكتور محمد صادق فهمي، المستشار بهجت أحمد حلمى والدكتور محمد البهي، الأستاذ برهام محمد عطا الله، الأستاذ زهدى يكن، الدكتور على جمال الدين عوض، الدكتور عبد الرازق السنهوري<sup>(١)</sup>.

والذي يبدو لنا ويترجح عندنا هو القول بتحريم التأمين العام (التحاري) لقوة أدلة القائلين بتحريم والتحريم و لا ضرورة ولا مصلحة في ذلك ولعدم وجود مستنده الشرعي ، وضعف المستندات التي ذكرها المبيحون، ولوضوح الغرر والرهان والمقامرة والربا وأكل أموال الناس بالباطل في عقوده وكلها أعمال عرمة .

و ـ أما التأمين التكافلي أو التعاوني فهو من عقود التبرعات والتعاون على البر والتقوى وتفريج الكروب ورفع الأضرار والمواساة للضعفاء والعجزة والمصابين فهو تمرع محض كالهبة والوقف والصدفة والكفالة، وهو بعيد عن التجارة والربح بعيد عن الغرا والمجالة، سليم من الربا والمقامرة سليم من آكل أموال الناس بالباطل، حال من الشروط الفاسدة فهو عقد تعاون على الخير، وتكافل في الضراء لذا فهو مشروع ومباح بل مندوب إليه شرعًا لمقاومة الانانية وشح النفس والبخل وتحقيق التكافل والتاحي الإسلامي، وقد قال بجواز هذا النوع من التأمين جميع القائلين بجواز التأمين العام وجميع القائلين بحريمه ومن هؤلاء وأولتك:

أ - أحمد طه السنوسي، الشيخ عبد الوهاب خلاف، الأستاذ محمد بن الحسن المحجري، الدكتور تقي الدين الهلالي، السيد رامز مالك أمين الإفتاء بطرابلس لبنان، الشيخ محمد مبروك والشيخ محمد أحمد فرج السنهوري، الشيخ محمد أبو زهرة، الدكتور الصديق الضرير الدكتور يوسيف قاسم، الدكتور حسين حامد حسان، الدكتور محمد بلتاجي حسن، الدكتور محمد السيد الدسوقي، المدكتور أحمد النجدي، الدكتور محمد مكى الجرف، الدكتور غريب الجمال، الدكتور محمد شوقى الفنجري، المستشار فتحى لاشين والدكتور عبد الناصر العطار، الدكتور أحمد السعيد شرف المستشار فتحى لاشين والدكتور عبد الناصر العطار، الدكتور أحمد السعيد شرف الدين، محمع البحوث الإسلامية بالأزهر، ندوة التشريع الإسلامي بليبيا، المؤتمر العالمي

<sup>(</sup>١) السابق، ص: ١٠٤ / ١٠٣.

للاقتصاد الإسلامي بمكة المكرمة، هيئة كبار العلماء بالمملكة العربية السعودية المجمع الفقهي الإسلامي برابطة الحام الإسلامي (١) ، وقد قرر هـ ولاء جميعًا حـواز التأمين التعاوني أو التكافلي أو التبادلي لسببين: أولاً: حاحة الأفراد والجماعات إليه في تفريج الكروب وتحفيف الأضرار والمعاناة الناتجة عنها وذلك أمر مرغوب فيـه والأفراد والجماعات بحاجة إليه وهو يتفق مع عقود التبرعات .

ثانيًا: لأنه يخلو من الشروط الفاسدة أو المعاملات الجائرة المحرمة من الربا والغرر والقمار الرهمان وأكل أموال النـاس بالباطل ولذا اشـترط هؤلاء جميعًا خلو عقد التأمين التعاوني من تلك السلبيات ، وهذا ما سنبيته في المبحث الثاني إن شاء الله .

### المبحث الثاني أركانه وشروطه

يظهر من التعريفات السابقة لكل من التأمين العام والتأمين التكافلي أن لكل منهما أركانًا وشسروطًا نكتفى هنا ببيانها بصفة عامة ثم نبين الشروط الخاصة بالتأمين التكافلي الذي هو موضوعنا حيث قد انتهينا فيما سبق إلى إباحته والترغيب فيه على حين قد بينا أن التأمين العام أو التحاري حرام .

أ ـ وللتأمين أركان أربعة هي:

١\_ المؤمن أو المستأمن بكسر الميم وهو الفرد أو العضو.

٧- المؤمن أو المستأمن بفتح الميم وهو والصندوق أو الجمعية التعاونية.

الل وهو قسط العضو الشهري أو السنوى، والمبلغ الذي سيدفعه الصندوق أو الجمعية .

٤. الخطر أو الضرر الذي يلحق العضو حتى يستحق المساعدة .

ويشترط في هذه الأركان ما هو معروف في الفقه الإسلامي من شمروط للعاقدين كالبلوغ والعقل والاختيار أو الـتراضى وما هو معروف في المعفود عليـه من المعرفة والعلم والوضوح وكل ما ينفى عنـه الجهالـة والغرر والغين والاستغلال وكـل ما هو

<sup>(1)</sup> انظر نن ذلك جميع لمراجع السابقة في الفقرة السابقة وأهمها: رسالتا الماجستير: نظرية النامين التعاوني للباحث رجب عبد التواس والتأمين وموقف الشريعة الإسلامية منه الدكتور محمد السيد الدسوقي .

حرام وكذلك الأقساط والمبالغ الاجمالية يجب أن تكون محددة ومعروفة جملة وتفصيلا منعًا للجهالة والنزاع. وألا يكون هناك شروط معينة لمكافأة أحد الطرفين على حساب الآخر .

وقد اشترط المبيحون للتأمين التكافلي هذه الشروط بصفة فردية ثم تم إقرارها جملة في قرارات المحامع الفقهية ونحن هنا نشير إلى هذا وذاك لنقف على حملة شروط التأمين التكافلي وهي موضوع هذا المبحث فالدكتور تقى الدين الهلالي يقول: كل عقد تأمين تحقق فيه الربا فهو وحرام، والدكتور حسين حامد حسان أجاز التأمين التعاوني بشرط إدخاله في عقود التبرع والدكتور محمد بلتاجي حسن أحاز التأمين التعاوني على أن يراعي في تطبيقه نصوص الشريعة، والدكتور غريب الجمـال أحـاز التأمين التبادلي فقط مع مراعاة النواحي الفنيـة للتأمين التي لا مندوحة عنهـا في التأمين التجاري أو التبادلي، والدكتور محمد شوقى الفنجري أجاز التأمين التبادلي فقط في صورته الحديثة مع اتباع كافة الأساليب الفنية، ورجح شكل الشركة المختلطة، وذهب إلى أن علة التحريم الوحيدة في التأمين هي الاستغلال والاسترباح وليس المعاوضة، والمستشار فتحي لاشين أحاز التأمين التعاوني أو التبادلي بشروط، ففي التأمين على الأشياء يستبعد أسلوب عقد المعاوضة التبادلية وسائر شروطها، وأخراج العقد من نطباق العقود الاحتمالية، واستبعاد الربح لهيشة التأمين، وأن يكون الاشتراك على سبيل التبرع وبفئة موحده ولا يحدد مبلغ يستحقه المستأمن عند وقوع الضرر حتى لا يكون التبرع مشروطًا وتستبعد حالات السقوط والفسخ والبطلان وقاعدة النسبية وتأمين المغالاة وقاعدة الحلول، والدكتور عبد النساصر العطار أجماز التأمين التعماوني بشسرط خولمه من المحظورات الشمرعية، والدكتور أحمد شمرف الدين ذهب إلى أن مبدأ التكافل الاحتماعي الذي وضعه الإسلام يتسم ليشمل كل أنواع التأمينات الخالية من الشوائب الشرعية، والمؤتمر العالمي للاقتصاد الإسلامي بمكة للكرمة سنة ١٩٧٦ أوصى بتأليف لجنة لاقتراح صيغة للتأمين خالية من الغرر والربا وتحقق التعاون المنشود بالطريقة الشرعية.

هذا عن الشروط التي اشترطها العلماء منفردين وبحتمعين في التأمين التعاوني أو التكافلي وهي موافقة الشريعة وعدم مخالفتها، وقد جمعت هيئة كبار العلماء بالمملكة العربيـة السعودية تلك الشـروط وبينتها بالتفصيل بما لايدع شـائبة بين التأمين التكافلي المباح والتأمين التحـاري العام غـير المباح، ونظرًا لأهميـة ذلك نذكر قرار الهيـــة كاملاً فيما يلـى :

أو لا : أن التأمين التعاوني من عقود التبرع التى يقصد بها أصالة التعاون على تفتيت الأخطار، والاشتراك في تحمل المستولية عند نزول الكوارث، وذلك عن طريق اسهام أضخاص بمبالغ نقدية تخصص لتعويض من يضيبه الضرر فحماعة التأمين التعاوني لا يستهدفون تجارة ولا ربحًا من أموال غيرهم، وإنما يقصدون توزيع الأخطار بينهم والتعاون على تحمل الضرر .

الثاني: حلو التأمين التعاوني من الربا بنوعيه: ربا الفضل وربا النسيئة فليست عقود المساهمين ربوية ، ولا يستغلون ما جمع من الأتساط في معاملات ربوية .

الثالث: أنه لا يضر حمل المساهمين في التأمين التعاوني بتحديد ما يعود من النقع لأنهم متبرعون فىلا مخاطرة ولا غرر ولا مقامرة بخىلاف التأمين التجاري فإنه عقد معاوضة مالية تجارية .

الرابع: قيام جماعة من المساهمين أو من يمثلهم باستئمار ما جمع من الأقساط لتحقيق الفرض الذي من أجله انشيئ هذا التعاون سواء كان القيام بذلك تبرعًا أو مقابل أجر معين ، ورأى المجلس أن يكون التأمين التعاوني على شكل شركة تأمين تعاونية عنلطة للأمور الآتية :

أولاً: الالتزام بالفكر الاقتصادي الإسلامي الذي يترك للأفراد مسئولية القيام عختلف المشروعات الاقتصادية ولا يأتى دور الدولة إلا كعنصر مكمل لما عجز الأفراد عن القيام به، وكمدور موجه ورقيب لضمان نجاح هذه المشروعات وسلامة عملياتها. ثانيًا: الالتزام بالفكر التعاوني التأمين الذي يمقتضاه يستقل المتعاونون بالمشروع كله من حيث تشغيله، ومن حيث الجهاز التنفيذي ومستولية إدارة المشروع .

ثالشًا: تدريب الأهمالي على مباشرة التأمين التعاوني وإيجاد المبادرات الفردية والاستفادة من البواعث الشخصية، فملا شك أن مشاركة الأهالي في الإدارة تجعلهم أكثر حرصًا ويقظة على تجنب وقوع المخاطر التي يدفعون مجتمعين تكلفة تعويضها مما يحقق بالتالي مصلحة لهم في انجاح التأمين التعاوني، إذ أن تجنب المخاطرة يعود عليهم بأقساط أقل في المستقبل، كما أن وقوعها قد يحملهم أقساط أكر في المستقبل.

رابعًا: أن صورة الشركة للختلطة لا يجعل التأمين كما لو كان هبة أو منحة من الدولة للمستفيدين منه، بل بمشاركة منها معهم فقط لحمايتهم ومساندتهم باعتبارهم هم أصحاب المصلحة الفعلية، وهذا موقف أكثر إيجابية ليشعر معه المتعاونون بدور اللولة ولا يعفيهم في نفس الوقت من المسئولية، ويرى المجلس أن يراعي في وضع المواد التفصيلية للعمل، بالتأمين الأسس التالية :

١- أن يكون لمنظمة التأمين التعاوني مركز له فروع في كافة المدن، وأن يكون بالمنظمة أقسام تتنوع حسب الأخطار المراد تغطيتها، وبحسب مختلف فئات ومهن المتعاونين، كأن يكون هناك قسسم للتأمين الصحي، وثان للتأمين ضد العجز والشيخوخة... الخ أو يكون هناك قسم لتأمين الباعة المتجولية وآخر للتجار، وثالث للطلبة، ورابع المحواب المهن الحرة كالمهندسين والأطباء والمحامين .. الخ .

٢- أن تكون منظمـة التأمين التعاوني على درجـة كبـيرة من المرونـة والبعد عن
 الأساليب المعقدة .

"- أن يكون للمنظمة بحلس أعلى يقرر خطط العمل ويقترح ما يلزمها من لوائح
 وقرارات تكون نافذة إذا اتفقت مع قواعد الشريعة.

٤- يمثل الحكومة في هذا الجلس من تختاره من الأعضاء ، ويمثل المساهمين من يختارونمه ليكونوا أعضاء في المجلس ليساعد ذلك على إشسراف الحكومة عليها والهمثنانها على سلامة سيرها وحفظها من التلاعب والفشل .

٥- إذا تحاوزت المحاطر موارد الصندوق بما قد يستلزم زيادة الأقساط، فتقوم

الدولة والمشتركون بتحمل هذه الزيادة .

وقد نظر مجمع الفقه الإسلامي التابع لرابطة العالم الإسلامي بمكة المكرمة في موضوع التأمين بأنواعه المختلفة وما كتبه العلماء في ذلك وما قرره بحلس هيئة كبار العلماء في المملكة العربية السمودية من التحريم لمعظم أنواع التأمين وحواز التأمين التعاوني وعهد المجمع إلى لجنة خاصة لصياغة قرار المجمع في هذا الموضوع، وقد صدر قرار المجمع وقم ٥ الفترة من ١٠ - ١٧ / ٨ / ١٣٩٨ هـ عن التأمين بشتى صوره وأشكاله كما يلى :

بعد الدراسة وتداول الرأى قرر مجلس المجمع الفقهي بالإجماع ـ عدا فضيلة الشيخ مصطفى الزرقا ـ تحريم التأمين التحاري يحميح أنواعه سسواء كان على النفس أو البضائع التحارية أو غير ذلك للأدلة الآتية :

الأول: عقد التأمين التحاري من عقود للعاوضات المالية الاحتماعية المشتملة على الفرر الفاحش، لأن المستأمن لايستطيع أن يعرف وقت العقد مقدار ما يعطى أو يأخذ، فقد يدفع قسطًا أو قسطين ثم تقع الكارثة فيستحق ما النزم به المؤمن، وقد لا تقع الكارثة أصلاً فيدفع جميع الأقساط ولا يأخذ شيئًا وكذلك المؤمن لا يستطيع أن يحدد ما يعطى وما يأخذ بالنسبة لكل عقد بمفرده، وقد ورد في الحديث الصحيح عن النهى هن بيع الغرر.

الشابي: عقد التأمين النحاري ضرب من ضروب المقامرة لما فيه من المخاطرة في معاوضات مالية، ومن الغرم بلا جناية أو تسبب فيها، ومن الغنم بلا مقابل، أو مقابل غير مكانيء، فإن المستأمن قد يدفع قسطًا من التأمين ثم يقع الحادث فيغرم المؤمن كل مبلغ التأمين، وقد لا يقع الحطر ومع ذلك يتمم المؤمن أقساط التأمين بلا مقابل، وإذا استحكمت فيه الجهالة كان قمارًا أو دخل في عموم النهي عن الميسر في قوله تعالى في الميني عامنوا إليما المحمد في أوالمنيسر والأنصاب والأزلام رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ المنتيطان فَاجْتِيوُه فَالمَدِّكِم المنتيدية التي بعدها(١).

<sup>(</sup>١) المائلة، آية : ٩٠ – ٩١ .

الشائث: عقد التأمين التجاري يشتمل على ربا الفضل والنسيتة، فإن الشركة إذا دفعت للمستأمن أو لورثته أو للمستفيدين أكثر مما دفعه من النقود لها فهو ربا فضل، والمؤمن يدفع ذلك للمستأمن بعد مدة فيكون ربا نسسيتة، وإذا دفعت الشركة للمستأمن مثل ما دفعه لها يكون نسيتة فقط وكلاهما محرم بالنص والإجماع(١١).

الرابع: عقد التأمين التجاري من الرهمان المحرم لأن كلا منهما فيه حهالمة وغرر ومقامرة و لم يبح الشرع من الرهان إلا ما فيه نصرة للإسلام وظهور لأعلامه بالحجة والسنان، وقد حصر النبي الله رخصة الرهان بعوض في ثلاثة بقوله الله سبق إلا في خف أو حافر أو نصل» وليس التأمين من ذلك ولا شبيهًا به فكان محرمًا .

الخامس: عقد التأمين التجاري فيه أخذ مال الغير بلا مقابل، وأخذ مال بلا مقابل في عقود المعاوضات التجارية محرم لدخوله في عموم النهى في قوله تعالى : ﴿ فَيَاأَيُّهُمَا اللَّهِينَ ءَاهَنُوا لاَ تَلَّكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَوَاضِ اللَّهِينَ ءَاهَنُوا لاَ تَلَّكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَوَاضِ مِنْكُمْ إِلاَّ أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَوَاضِ مِنْكُمْ اللَّهِينَ ءَاهُمُ اللَّهِينَ عَامَى اللَّهِينَ عَامَى اللَّهِينَ عَامَى اللَّهِينَ عَامَى اللَّهِينَ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ عَلَى اللَّهِ اللَّهِينَ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ عَلَى اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللللّهُ ال

السادس: في عقد التأمين التحاري الالزام بما لا يلزم شرعًا، فإن المؤمن لم يحدث الخطر منه، ولم يتسبب في حدوثه، وإنما كان منه بحرد التعاقد مع المستأمن على ضمان الخطر على تقدير وقوعه مقابل مبلغ يدفعه المستأمن له ، والمؤمن لم يبذل عملا للمستأمن فكان حرامًا .

ثم أخذ القرار يرد على المبيحين للتأمين التحاري أدلتهم ويبين ضعفها فقال: وأما ما استدل به المبيحون للتأمــين التحاري مطلقًا أو في بعض أنواعه فالحواب عنه ما يلى(<sup>77</sup>):

أ\_ الاستدلال بالاستصلاح غير صحيح.. لأن عقد التأمين التحاري فيه جهالة
 وغرر وقمار وربا فكان من المصالح التي شهد الشرع بإلغائها لغلبة المفسدة فيها.

<sup>(</sup>١) هكذا حاء في القرار ولا أراه صحيحًا ما دامت المثلية قد تحققت فهو ادخمار أو قرض حسن.

<sup>(</sup>٢) النساء آية : ٢٩ ـ

<sup>(</sup>٣) سنذكر الردود باعتصار وتصرف.

بـ الاباحـة الأصلية لا تصلح دليالا هنا لأن عقود التأمين قامت الأدلة على
 مناقضتها لأدلة الكتاب والسنة، والعمل بالأباحة مشروط بعدم المناقضة.

جــ لا يصح الاستدلال بقاعدة «الضرورات تبيح المحظورات» حيث لا ضرورة إلى ذلك ففي الحلال الكثير ما يغنى ويكفى .

د ـ لا يصبح الاستدلال بالعرف فيما تبين أمره ودل الدليل على تحريمه ـ

هــــ عقود التأمين ليست من عقود المضاربة لاختلافهما في المال والعمل والربع والخسارة .

وـ قياس عقود التأمين على ولاء الموالاة عند من يقول به غير صحيح فهو قياس مع القــارق ، فعقود التــأمين فيها الجهالـة والغــرر وقصد الربح، وولاء الموالاة فيهــا التآخي والمناصرة والتعاون .

ز ـ قياس عقد التأمين على الوعد الملزم عند من يقول لا يصح لأنه قياس مع الفارق لأن الوعـد بقرض أو إعـارة أو حمل خســارة مـن بـاب المعروف المحـض بخلاف عقود التأمين فإنها معاوضة تجارية تقوم على الربح المادي .

- قياس عقود التأمين التجاري على ضمان الجمهول وضمان ما لم يجب قياس غير صحيح لأنه قياس مع الفارق لأن الضمان نوع من التبرع يقصد به الإحسان المحض، أما عقد التأمين فمعاوضة تجارية يقصد منها الكسب المادي، ومثل ذلك أيضًا القياس على ضمان عطر الطريق لا يصح .

ط ... قياس عقود التأمين التجاري على نظام التقاعد والمعاشات غير صحيح لأن نظام التقاعد التزام من ولي الأمر باعتباره مسئولا عن رعيته وراعى فيه الحاجة والمصلحة وتقدير خدمة الموظف ومكافأته، وليس في التأمين التجاري ذلك بل فيه العكس وهو الاستغلال والكسب المادي للشركة .

ي - وكذلك قياس عقد التأمين التجاري على نظام العاقلة لا يصح لأنه قياس مع الفارق ففي تحمل العاقلة المقصود الأصلي هو «المواساة والتعاون والمشاركة في حمل المسئولية، وعقود التأمين ليسب كذلك لأنها معاوضة تجارية مقصدها الأصلي هو الربح المادي».

ك ـ وقياسه على عقبود الحراسة غير صحيح لأن عقود الحراسة مراعى فيها الأجرة وعمل الحمارس، وعقود التأمين ليست كذلك لأن الأمان فيها مقصود بالأقساط أما في الحراسة فالأمان غاية لعمل الحارس .

ل ـ تيـام التـأمين على الإيداع غـير صحيح لأن مـا يأخذه المـودع أحرة لحفظـه أما التأمين فمعاوضة تجـارية وهكذا .

كما قرر مجلس المجمع بالإجماع الموافقة على قرار مجلس هيئة كبار العلماء في المملكة العربية السعودة رقم ٥١ بتاريخ ٤ / ١٣٩٧ هـ من حواز التأمين التعاوني بدلاً من التأمين التحاري المحرم، وأورد نص القرار الذي سبق ذكره وختم القرار بأن مجلس المجمع الفقهي يؤيد ما اقترحه مجلس هيئة كبار العلماء في قراره المذكور بأن يتولى وضع المواد التفصيلية لهذه الشركة التعاونية جماعة من الخبراء المختصين في هذا الشان ، ونوه بمحالفة الأسستاذ مصطفى الزرقا لذلك ورغبتمه في تسمحيل اعتراضه واحازته للتأمين التحاري(١٠).

بهذا يكون قد تين لنا ما يشترط في التأمين التعاوني أو التكافلي من الشروط التي تجعله مشروعًا، وهي الخلو من المخالفات التي تقع في التأمين التحاري والتي أدت إلى القول بتحريمه وهي اشتمالة على الربا والفرر والرهان والقمار وأكل أموال الناس بالباطل، فيحب خلو التأمين التعاوني من ذلك كما أن التأمين التعاوني أو التكافلي يجب أن يقوم على التبرع ولا يقصد فيه الربح، وأن تقوم جميع أعماله وفروعه على المشريعة ومبادئها في الترفيب في التعاون على البر والتقوى والبعد عن التعاون في الأثم والعلوان. وكل محاولة للتقريب بين التأمين التجاري المحرم والتأمين التكافلي المباح غير صحيحة، و جميع الأدلة التي استدل بها الراغبون في إباحة التأمين التحاري غير صحيحة لمخالفتها للأدلة القوية على التحريم، والنماس أوجه الشبه بين التأمين التحاري وبعض العقود المفقهية وصورها التماس ضعيف لا يقوى أمام النصوص القوية في التحريم، وهذا يقودنا إلى المبحث الناك الذي يبين الغروق بين التأمين التعاوني

<sup>(</sup>١) انظر: نظرية التأمين التعاوني الهوامش من ص : ٩١٠ إلى ص : ٩٧ و والتأمين الإسلامي ص : ١٩٩ ـ ٢٠١.

# المبحث الثالث: الفروق بين التأمين التجاري والتأمين التكافلي

لعلمه قد اتضح لنا من التعريفات التى بينت حقيقة كل نوع وظرف نشأته وتطوره وتكييفه الفقهي وأركانه و شروطه أن الفوارق بينهما كبيرة و كثيرة / فالتحاري حرام والتكافلي حلال ومندوب إليه ، والتحاري يقوم على المعاوضة الفاسدة، والتكافلي يقوم على المعاوضة الفاسدة، والتكافلي يقوم على التبرع، والتحاري يشتمل على مخالفات شرعية كبيرة هي الربا والقمار والرهان والمغرر وأكل أموال الناس بالباطل، والتكافلي يخلو ويجب أن يخلو من كل ونعضه التحاري لا يمكن إلحاقه بأي صورة شرعية صحيحة، والتكافلي قائم على جمورة شرعية صحيحة، والتحافلي بريء من ذلك جمورة شرعية صحيحة، والتحافلي بريء من ذلك

وقىد قام بعض الباحثين بعمل حدول لبيان أوجمه الشبه وأوجمه الاختلاف بين التأمين التعاوني والتأمين التجاري سواء فيما يتصل بالنواحي الشرعية أو الاجتماعية أو الغنية على النحو التالى :

<sup>(</sup>۱) انتظر أن ذلك: الضمان الاجتماعي لي الفقه الإسلامي- رسالة ماحستير للباحث أحمد عمد إسماعيل بكلية الشريعة والقانون بلمنهور - إشراف أ. جمال الدين عطوة ، ص ٢٩٠٩، والفقه الإسلامي وأدائه. د. وهبة الزحيلي ، ص ٢، ص ١٨٠٩ ـ ١٨٠٥ و ١٠٥٠ ، والتأمين الإسلامي ص ١٨٩ ـ ١٩٠ ، للباديء العامة للتأمين ص ٣٠-٣٣.

التأمين التجاري	التأمين التعاوني	الموضــوع
الربح هو الغرض الأساسي الذي	استبعاد الربح وتقديم خدمات	الهدف
يسمعي لتحقيقه والهدف من		
و جوده.	الاستغلال الرأسمالي.	
الغالب أن ياخذ شكل الشركة	يأخذ شكل الجمعية أو الشركة	الشـــكل
المساهمة وتعتبر أعماله أعمالاً	المدنية ولا يكتسب صفة التاجر	القانوني
تجارية ويكتسب صفة التاجر.	وتعتبر اعماله أعمالاً مدنية.	
يتمتع بالشمخصية الاعتبارية	يتمتع بالشمخصية الاعتباريمة	الشـــخصية
	والخدمة المالية المستقلة.	المعنوية
لابد مـن وجـود رأس مـــال في	تتكون بمدون رأس مال ويوجد	رأس المال
شكل أسهم بغرض الربح ويحدد	مال تأسيس تحصل عليمه من	
المسسروع الحمد الادنى لرأس	الاشتراكات أو القروض.	
المال.		
يوحد انفصبال كسامل بين	يجمع عضو الجمعية بين صفتي	علاقمة المؤمن
	المؤمن والمستأمن وينتج عن ذلك	
ويسترتب على ذلك اختلاف	توافق المصالح وعدم تعارضها	
المصبالح وتعارضهما فسالمؤمن	فغرض كـل منهـا خفض تكلفـة	
يهدف إلى الربح والمستأمن يريد	التأمين.	
حسن خدمة وأقل سعر.		
التعاون بين المساهمين لتحقيق	سمسة ممسيزة لوحمدة الأهمداف	التعاون
	وتوافق المصسالح وسسيطرة ا	
	المســــتأمنين على الجمعيـــة	
لتعاون.	وتوجيهها للمصحلة المشتركة . ا	

التأمين التجاري	التأمين التعاوني	الموضــوع
الإدارة للمسمون، وهم	يديره المستأمنون وينتخبون بمحلس	الإدارة
ينتخبون بحلس الإدارة ويراقبون	الإدارة ويراقبون أعمال الجمعية	
اعمال الشركة تتعدد الأصوات	ويتخذون القرارات الهامة ولكل	
للمساهم الواحد بمقدار حصته	عضو صوت واحد مهما تعددت	
1	اشتراكاته وللمستأمنين جميعًا حق	
للمسمئامنين بالإدارة ومحلس	الإدارة ويمثلهم بحلمس الإدارة	
الإدارة يمثل المسساهمين فقط	ويسمعي لتحقيق مصمالحهم	
ويسمعي لتحقيق مصالحهم وهي	l'	
الأرباح.		
الربح هدف ويحصل عليمه	الربح ليس هدفًا وإن تحقق يرد	الأرباح
المساهمون فقط.		
تتمثل في الحصول على الأرباح	تتمثل في الحصول على الفسائض	الملكية
سنويًا أثناء حياة الشركة وتؤول	والخدمات أثناء حياة الشركة	
الموحمودات بعد التصفيسة إلى	وتؤول الموحودات بعد النصفيــة إلى	
المسماهمين وحق الملكيسة	الدوائر أو إلى حهمة يحددهما النظام	
للمساهمين فقط.	وحتى الملكية للمستأمنين فقط.	
القادرون على دفع أقسساط	القادرون على دفع اشتراكات	المنتفيدون
التأمين ويركز على تسسويق	ورســوم التــأمين ـ يركــز على	
التأمين وبيعم لمن يسمتطيع دفع	تقديم حدمات ـ التأمين للطبقات	
الثمن، يركز على مصالح	المتوسطة والأقبل ، يركز على	
	احتياجات الأعضاء واستثمار	
المستأمنين.	اموالهم في تحقيق مصمالحهم	
	المشتركة(١) ,	

<sup>(</sup>١) انظر : نظرية التأمين التعاوني ص ٥٢٥.

ويلاحظ على هذا الجلول أنه ركز على الجوانب الفنية والمالية وهي وإن كانت مهمة وطالب بحلس هيئة كبار العلماء بإسنادها إلى الخيراء المعتصين، وأيد بحمع الفقه الإسلامي ذلك إلا أنها أغفلت في بيان الفروق الأسس الشرعية التى بنى عليها تحريم التأمين التكافلي أو التعاوني وهي استمال عقد التأمين التحافلي أو التعاوني وهي استمال عقد التأمين التحافلي أو التعاوني وهي استمال عقد التأمين التحافلي من ذلك كله فضلا عن أنه يوافق الفطرة الإنسانية ويحقق الأخلاق والمباديء الإسلامية في التعاون والتكافل والمراحم والتعاطف والمواساة وتفريج الكروب وإزالة الأضرار أو تخفيفها وأضاف فضيلة الشيخ أبو زهرة أن عقد التأمين التحاري عقد صرف لأنه إعطاء نقود في سبيل نيل نقود في المستقبل وعقد الصرف لا يصحح إلا بالقبض(١) . ولا نظن أن ذلك موجود في التأمين التعاوني لأنه قائم على التبرع وليس الإلزام والالتزام كما في التحاري .

تلك أهم الفروق بين التأمين النجاري والتأمين التكافلي سواء من النواحي الشرعية أو النواحى الفنية الاقتصادية. فلننتقل إلى المبحث ا لرابع .

المبحث الرابع

#### العلاقات الناشئة عن التأمين التكافلي

لا كان التأمين التكافلي قائمًا على التعاون والتكافل كما هو واضح من اسحه، ولما كان التعاون المأمور به يجب أن يكون في البر وعلى البر فإنه يتسع ليشمل كل حوانب الخير كما هو مفهوم البر في الإسلام، وهو عملية مشتركة بين جميع الأطراف فكل طرف يتبرع بجزء في ماله على صورة أقساط مدى الحياة قد تزيد وقد تنقص حسب طاقته وإمكاناته ، ومن حصيلة هذا التبرعات تتجمع حصيلة كبرى في الصندوق فإذا تعرض عضو أو أكثر من المتبرعين لمرض أو عجز أو شميخوعة أو اصابة في نفسه أو مالم أو أسرته أو تجارته فإن الصندوق يتبرع له من حصيلة التبرعات بما يرفع عنه ذلك المكروه أو يخففه ، وهكذا، وإذا لم يتعرض أحد لمكروه قمان أموال هذا الصندوق

<sup>(</sup>١) التأمين بين الحل والتحريم ص ٢٠٠ .

تستثمر استثمار حلالا بمعرفة الأعضاء ويكون عائدها راجعًا إلى الصندوق والأعضاء وبهذا تنحقق منافع عديدة وعلاقات متنوعة الهمها:

١- التآخي ٢- التكافل ٣- الجانب الاقتصادي

٤ ـ الجانب الإداري.

وهي وإن كانت متداخلة وثمرة لعملية واحدة هي التعاون أو التآخي أو التكافل إلا أن كلا منها يحتاج إلى إبراز وبيان.

٩- التاخي: وهو من أبرز المعاني الإسلامية الى جاء بها وحققها وأرسى قواعدها فقد امن الله تعالى على المسلمين بالتاخي الإسلامي بعد أن كانوا في الجاهلية أعداء، قال تعالى : ﴿وَرَاصَّعُومُوا بِعَمْلُ اللّهِ جَمِيعًا وَلاَ تَفَرَّقُوا وَادْكُرُوا نِعْمَة اللّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَطْمَاءٌ فَاللّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصَبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّسَارِ فَاتَقَدَّكُمْ مِنْهَا ﴾ (١) ، وقسسال ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَاصْلِحُوا بَيْنَ أَخُويَكُمْ مِنْهَا ﴾ (١) ، وقسسال ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَاصْلِحُوا بَيْنَ أَخُويَكُمْ مِنْهَا ﴾ (١) ، وقسسال ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَاصْلِحُوا بَيْنَ أَخُويَكُمْ إِنِّهُ اللّه الْحَوْلُ اللّهِ فَي حاجته ومن فرج عن مسلم لا يظلمه ومن كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته ومن فرج عن مسلم كربه فرج الله عن كربة من كرب يوم القيامة ومن ستر مسلمًا ستره الله (٣) .

وقول ه ه « إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث ولا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تباغضوا ولا تباغضوا ولا تباغضوا ولا تباغضوا ولاتدابروا وكونوا عباد الله إخوانًا» (أ) وقوله « المؤمن المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتعاطفهم كمثل الجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الأعضاء بالحمى والسهر» (أ). إلى غير ذلك من الأحديث وهى كثيرة في المذعوة إلى التاخى وتحقيقه، وقد طبق النبي هي وأصحابه

<sup>(</sup>۱) آل عمران (۱۰۲) .

<sup>(</sup>۲) الحجرات (۱۰) .

<sup>(</sup>٣) متفق عليه.

<sup>(</sup>۱) متفق عليه . (٤) متفق عليه .

<sup>(</sup>٥) متفق عليه .

<sup>(</sup>٦) متفق عليه .

ذلك في حياتهم العملية في مكة والمدينة وقبل الهجرة وبعدها في شعب ابي طالب وفي غيره وفي السلم والحرب بصورة فريدة لا يوحـد لها مثيل وكـان رسول الله يثنى على الأشعرين لأنهم كانوا إذا سافروا أو غزوا وليس معهم طعام يـأتى كل منهم بما عنده قليلاً أو كثيرًا فيكونون فيه سواء .

وهذا الذي حاء به الإسلام وأرساه وطبقه قامت الدول والشعوب مؤخرًا بالدعوة إليه والحث عليه والترغيب فيه وإنشاء الجمعيات والنوادى لتحقيقه وقامت المنظمات العالمية بتبنيه باسم حقوق الإنسان إلى غير ذلك ومما لا شك فيه أن التأمين التعاوني يعتبر أوضح طريق لتحقيق هذا التآخى يقول الدكتور السيد عبد المطلب: تقوم جمعيات الاحوة والصداقة بتقديم العديد من الخدمات الاجتماعية لأعضائها ومن بينها التأمين، وعادة ما تكون هذه الجمعيات من أعضاء تربطهم ببعضهم صلة عمل أو رابطة أخرى بغرض تأدية خدمات معينة للأعضاء، ويقوم بإدارة الجمعية بحلس ينتخيه الأعضاء، ويوجد الكثير من هذا النوع من الجمعيات بالولايات المتحدة الأمريكية وكندا تقوم بتأدية خدمات التأمين لأعضائها .

وتعتبر صناديق التأمين الخاصة الموجودة بمصر نموذجًا لجمعيات الأخوة والصداقة المعروفة في العالم الغربي، وتخضع هذه الصناديق لاشراف الهيئة المصرية للرقابة على التأمين، وتقتصر عمليات صناديق التأمين الخاصة بمصر على عمليات تأمينات الأشخاص فقط إلا في حالة استصدار إذن خاص فيمكن في مثل هذا الأحوال إنشاء صناديق خاصة لتغطية النوعيات الأخرى من الاخطار، وتحدد المادة ٢٣ من القانون رقم ١٠ لسمنة ١٩٨١ الخاص بالاشمواف والرقابة على التأمين في مصر المقصود بصناديق التأمين الخاصة على الوجه التالي .

«كل نظام في هيئة أو شركة أو نقابة أو جميعة من أفراد تربطهم مهنة أو عمل واحد أو أية صلة اجتماعية أخرى يتكون بغير رأسمال ويمول باشبراكات أو خلافه بغرض أن يؤدى أو يرتب لأعضائه أو المستفيدين منمه حقوقًا تأمينية في شكل تعويضات أو معاشات دورية أو مزايا مالية محددة»(١).

<sup>(</sup>١) انظر التأمين الإسلامي ص ١٣٤ ـ ١٢٥ .

٧\_ التكافل : وهـو كمـا مسبق بيانــه في المبحث الأول بعني تبـــادل الكفالـة بين الاطراف بحيث يحمل كل منهم عن الآخر عبشه أو بعض عبشه بما يشيرع به الصندوق من تبرعات تسهم فيما بعد بإزالة الضرر أو الخطر أو تخفيف عن أحد الأعضاء الذين تعرضوا لذلك، وهو كما نعلم من صميم الإسلام ومكارم الأخلاق، وهو من التعاون على البر والتقوى، والمفروض أن يسـود هذا التكافل جميع المسـلمين طواعية فيتحمل الغني عن الفقير والقوى عن الضعيف والميسور عن العسر والقادر عن العاجز وهكذا، ولكن نظرًا لشح النفوس وبخلها فقد فرض الله تعالى الزكاة لتحقيق ذلك وندب إلى الصدقات للتوسيع في ذلك، ونظرًا لغفلة الناس عن أركان الإسلام وبخاصة الزكاة وشمحهم بالصدقات فقد سمعي الناس إلى صيغة تحقق ذلك وهي التأمين التكافلي أو التعاوني، ولو أدوا زكاة أموالهم ومـا فيها من حقوق ســوى الزكاة لم يحتاجوا إلى هذا التأمين والأغنتهم الزكاة والصنقات عن ذلك، ومع هذا فلا بأس من هذا التأمين الذي أحازه المسلمون بالاجماع كما رأينا من قبل إحياء لهذا الخلق الكريم، وأداء لهذا الواجب النبيل، ويجب ألاّ يشغلهم ذلك عن أداء فريضة الزكاة والصدقات الأخرى وحول هذا المعنى جاء في تفسير المنار أن التعاون فيما بين الناس بعضهم وبعض ضرب من استعمال الأسباب المشروعة ، فهو وسيلة لتحقيق مقاصد الشريعة وغاياتها وهو سمة من سمات المحتمع الإسلامي وفرض من فرائضه ، وقد بين الله سبحانه وتعالى حدوده وأحكامه وأسسه وقواعده وترك تنظيم إدارته لتتولى الجماعة الإسلامية تنظيمه وفق مقتضيات الزمان والمكان، وما يناسب التطور البشرى في كل عصر من العصور.

قال الامام محمد عبده: كان المسلمون الأوائـل جماعـة واحدة يتعـاونون على البر والتقوى من غير ارتبـاط بعهد ونظام بشـري كمـا هو شأن الجماعـات اليوم فإن عهد الله وميثاقـه كان مغنيًـا لهم عن غيره، وقد شهد الله تعالى لهم بقولـه ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالمَّهِ فُوالاً ، ولما أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالمَّهِ فُوالاً ، ولما اندثر بأيدى الحلف ذلك العهد ونكث ذلك العهـد صرنا محتاجين إلى تأليف جميعات خاصـة بنظام حاص لأحـل جمع طواتف المســلمين وحملهم على إقامة هذا الواجب ــ

<sup>(</sup>١) آل عمران (١١٠) .

التعاون على البر والتقوى - في أي ركن من أركانه أو عمل من أعماله، وقلما ترى أحدًا في هذا العصر يعينك عل عمل من البر، مالم يكن مرتبطًا معك في جمعة ألفت لعمل معين، والذي يظهر أن تأليف الجمعيات في هذا العصر مما يتوقف عليه امتثال عذا الأمر وإقامة هذا الواجب، وما لايتم الواجب إلا به فهو واجب كما قال العلماء، فلابد لنا من تأليف الجمعيات الدينية والخيرية والعلمية إذا كنا نريد أن نحيا حياة عزيزة، فعلى أهل الغيرة والنجدة من المسلمين أن يعنوا بهذا كل العناية، وإن رأوا كتب التفسير لم تعن بتفسير هذه الآية قوله تعالى ﴿وَلَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِ وَالشَّقْرَى وَلاَ تَعَالَى الْمِرِ وَالْعَدُونَ وَاقصدها لا يسلمون أنها داعية لهم إلى أقوم الطرق وأقصدها لا يسلمون وأقصدها وسلاح شأنهم في أمر دينهم ودنياهم (٢).

والتعاون بمعناه الشرعي يتناول المؤازرة في أعمال البر والتقوى سواء منها ما كان متعلقًا بمصالح الدنيا التى أذنت الشسريعة بإقامتها أو من وسائل السسعادة في الحياة الأخرى، ويقضى التعاون الإسلامي بعدم التعاون على الإثم والعدوان، ويشمل ذلك كل ما يعطل شريعة من شرائع الدين أو يعود على النفس أو العرض أو العقل أو النسل أو المال بالفساد، ويدخل التعاون الإسلامي وصوره وأشكاله، ما كان منها متعلقًا بفرد بعينه أو بمحموعة من الأفراد أو الجماعة بآسرها وأمنها وسلامتها.

٣- الجانب الاقتصادي: والمقصود به تبرعات الأعضاء في الصندوق التعاوني، وما ينفق من هذه التبرعات في مواجهات المخطط التي يتعرض لها الأعضاء ، فمن المعلوم أن التأمين التعاوني يقوم على تبرعات الأعضاء المشاركين في هذا الصندوق أو تلك الجمعية ، ومن هذه التبرعات تتجمع في الصندوق حصيلة كبرى، وحين يتعرض أحد الأفراد المشتركين وربما غيرهم أيضا \_ لخطر من المخاطر كمرض أو إصابة أو عجز أو وفاة أو زواج أو خسارة تجارية أو غير ذلك فإن مجلس إدارة الصندوق يخرج من تلك الحصيلة مبلغًا مناسبًا لمواجهة هذا الخطر كله أو بعضه حيث يعين المصاب عبلغ كبير لا معاوضة ولا اتفاق علاقة له بما تبرع به قسطاً واحدًا أو مائة قسط أو أكثر حيث لا معاوضة ولا اتفاق

<sup>(</sup>١) المالدة (٢) .

<sup>(</sup>٢) تفسير المنار حد٢ ، ص ٢٩ .

على قسط معين ومبلغ معين، فالمبالغ كلها تبرع حزئي ثـم تبرع كلي، والمشراك في التأمين التكافلي يتبرع بقسطه ويدعو الله ألا يحتاج إليه لأن معنى الحاجة إليه إصابة وهـذه لا يرجوها أحد كما أن المجلس حين يعطيه المبلغ الكبير لا ينظر إلي ما دفعه من أقساط وإنما ينظر إلى ما أصابه من خطر وما يناسبه من المبالغ وكل ذلك على سبيل التبرع .

\$ - الجانب الإداري: والمقصود به إدارة الصناوق أو الجمعية التعاونية وهي كما سبق حتى لجميع الأعضاء ولما كان ذلك صعبًا فإنهم يقومون بانتخاب بحموعة منهم تقوم بممارسة العمل الإداري من سكرتارية ومكاتبات واستلام الأقساط وتسليم المكافآت وتقدير المخاطر والمبالغ والتخطيط وغير ذلك، وهذا ما أوصت به هيئة كبار العلماء وأيده مجمع الفقه الإسلامي من ضرورة تكوين شركة تعاونية لإدارة التأمين التعلماوي يكون أعضاؤها هم المشاركون في التأمين ويختارون من بينهم جماعة للإدارة ، وفي هذا من العمل بالشوري والتدريب على الإدارة ما فيه وهو خير مطلوب، هذا علاوة على ما في هذا العمل من التشجيع على الادخار وتنمية الموارد والتشجيع على العراق على ما في هذا العمل عن التأمين التكافلي من علما الحيري والمبذل والإشار ومن هذا تين أن ما ينشأ عن التأمين التكافلي من علاهات وآثار كلها خير وقد عبر الأستاذ الدكتور السيد عبد المطلب عن هذه العلاقات قدت عنوان: الخصائص المهيزة للتأمين التعاوني ذكر ما يلى:

أولاً : ديمقراطية الملكية والإدارة .

ثانيًا: اندماج شخصية المؤمن والمؤمن له .

ثالثًا: عدم الحاجة إلى وجود رأس مال .

رابعًا: انعدام عنصر الربح وأحقية حملة الوثائق في الحصول على الفائض.

خامسًا: توفير التأمين بأقل تكلفة ممكنة .

سادسًا: دور اجتماعي لخدمة البيئة والمحتمع<sup>(١)</sup> .

تلك هي أبرز العلاقحات التى تنشأ عن التأمين التكافلي وبا لله التونميز وصلى ا لله وسلم وبارك على سيدنا محمد وعلى آله وأصحابه أجمعين والحمد ا لله رب العالمين.

<sup>(</sup>١) انظر: التأمين الإسلامي، ص : ١٠٨ ـ ١١٤ باعتصار .

### قائمة المراجع

#### القرآن الكريم

- ١ـ البحر الرائق شرح كنز اللقائق لابن نجيم ـ دار الكتب العلمية بيروت لبنان.
  - ٧\_ بداية المحتهد ونهاية المقتصد لابن رشد دار الفكر .
- ٣. التأمين الإسلامي د. السيد عبد المطلب ـ دار الكتاب الجامعي القاهرة ١٩٨٨.
  - ٤- التأمين بين الحل والتحريم د/ عيسى عبده دار الاعتصام بالقاهرة ١٩٧٨.
- التأمين وموقف الشريعة الإسلامية منه رسالة ماحستير د/ محمد السيد الدسوقي
   كلية دار العلوم بالقاهرة .
  - ٦- تقسير المنار للشيخ محمد عبده ورشيد رضا \_ القاهرة .
  - ٧- حاشية البيحوري على ابن القاسم مصطفى الحلبي بالقاهرة ١٩٢٤.
  - ٨ـ الخطر والتأمين مجموعة من اساتذة كلية التجارة بجامعة القاهرة ١٩٩٥.
    - ٩. رد المحتار على الدر المختار لابن عابدين مطبعة الحلبي ـ القاهرة .
- ١- الضمان الاجتماعي في الفقه الإسلامي ، رسالة ماجستير للباحث أحمد محمد إسماعيل دمنهور .
  - ١١ـ الفقه الإسلامي وأدلته د/ وهبة الزحيلي ـ دار الفكر المعاصر بيروت ١٩٧٧م.
    - ١٢\_ القاموس المحيط / الفيروز ابادي / مؤسسة الرسالة بيروت ١٩٨٦م.
    - ١٣\_ المباديء العامة للتأمين د/ حسام الدين الاهواني / القاهرة ٢٠٠١م.
- ٤١- محمع الفقم الإسلامي قرارات وتوصيات ١٤٠٦ ـ ٤٠٩ هسـ / ١٩٨٥ ـ
   ١٩٨٨ م.
  - ١٥ـ المصباح المنير في غريب الشرح الكبير / الفيومي / المكتبة العلمية/ بيروت لبنان.
    - ١٦- المعجم الوسيط ـ بحمع اللغة العربية ـ القاهرة .
      - ١٧ ـ المغنى لابن قدامة مكتبة ابن تيمية .
- ١٨ نظرية التأمين التعاوني دراسة مقارنة بين الشريعة الإسلامية والقانون الوضعى
   رسالة ماجستير للباحث رجب عبد التواب سليمان .

الفصل السادس الفصل السادس المجوانب المجوانب المجوانب المجوانب المشرعية والفقهية في المنظمة المرورية في المنظمة المنظم

## المبحث الأول في التأصيل الشرعي للأنظمة المرورية

لما كان المنطلق الأساسي للمملكة العربية السعودية حكومة وشعبًا وسياسة وإدارة يقوم على الشريعة الإسلامية وينطلق منها، كان المناسب أن نبدأ بتأصيل العلاقة بين الأنظمسة المرورية والشسريعة الإسلامية ثم ننطلق من ذلك إلى مجالات هذه العلاقة وتطبيقاتها، والناظر في جملة الأنظمة المرورية بتين له الصلة الوثيقة بينها وبين الشريعة الإسلامية، وبيان ذلك من القرآن الكريم والسنة النبوية وأقوال الفقهاء على النحو التالى:

### أ – من القرآن الكريم:

ا – أمر الله تعالى بطاعة أولي الأمر ماداموا يأمرون بالخير وينهون عن الشر ومادامت أوامرهم لا تأمر بمعصية الله تعالى ولا تتعارض مع طاعته فقال سبحانه وكاتمها الله أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر وينكمها () فععل طاعة أولي الأمر فيضة كطاعته سبحانه وطاعة رسوله الله قال الشوكاني: «وأولو الأمر الأئمة والسلاطين والقضاة وكل من كانت له ولاية شرعية لا ولاية طاغوتية، والمراد طاعتهم فيما يأمرون به وينهون عنه مالم تكن معصية فلا طاعة لمخلوق في معصية الخالق كما ثبت ذلك عن رسول الله الله الله الله الله الله المال الشعين ولاهم ولي الأمر، ولا تتعارض مع أوامر الله عز وجل وطاعته بل تعين على ذلك بالمحافظة على الضروريات الشرعية والمصالح الكلية من المحافظة على النفس والمال، فطاعتها واجبة والالتزام بها فرض وغالفتها معصية لولي الأمر وبالتالي معصية لله المارية الله تعلى الأسلام الأول من اسس معصية لله المؤورية الأنظمة المرورية الأنظمة المرورية الأنظمة المرورية الملكة العربية السعودية.

<sup>(</sup>١) النساء آية ٥٩.

<sup>(</sup>٢) فتح القليرجد ١، ص ٤٨١.

قال الشوكاني: «الهون مصدر وهو السكينة والوقار، وقد ذهب جماعة من المفسرين إلى أن الهون متعلق بيمشون أي يمشون على الأرض مشيًا هونًا، قال ابن عطية: ويشبه أن يتأول هذا على أن تكون أخلاق ذلك الماشي هونًا مناسبة لمشيه»(1). وقال: «المرح قبل هو شدة الفرح، وقبل التكبر في المشي، وقبل: تجاوز الإنسان قدره، وقبل الخيلاء في المشي، وقبل: البطر والأشر، وقبل النشاط، والظاهر أن المراد به هنا الخيلاء والفخر»(٥) وقال: ﴿وَاقْصِدْ فِي مَشْبِكُ ﴾ أي توسط فيه، والقصد مابين الإسراع والبطء يقال: قصد فلان في مشيته إذا مشي مستويًا لا يدب دبيب المتماوتين، ولا يشب وثوب الشياطين وقد ثبت أن رسول الله كان إذا مشي أسرع، فلابد أن يحمل القصد هنا على ماجاوز الحد في السرعة، وقال مقاتل معناه: لا تختل في مشيتك وقال عطاء: اسش بالوقار والسكينة كقوله: ﴿وَهُمْشُونَ عَلَى الأَرْضِ هَوْلُنا ﴾ (1) ولما كانت أنظمة المرور في جميع حملاتها تنادي بالتأني والتمهل وتحذر من السرعة وطيش المسرعين فإنها بهذا تنفق مع توجيهات القرآن الكريم، وتستمد توجيهاتها وتعليماتها من الشريعة الإسلامية.

٣- أمر الله تعالى بالمحافظة على الأنفس ونهى نهيًا شديدًا عن قتلها بغير حق،

<sup>(</sup>١) الفرقان آية ٦٣. (٢) الإسراء آية ٣٨/٣٧.

<sup>(</sup>٢) لقمان آية ٨ ١/ ٩ ١. (٤) فتح القدير، حد ٤، ص ٨٥.

<sup>(</sup>٥) السابق، حد ٢٢ ص ٢٢٨. (٦) السابق حد ٤، ص ٢٣٩.

وكذلك الأمو ال أمر الله تعالى بالمحافظة عليها ونهي نهيًا شديدًا عن إتلافها وما أنظمة المرور وتوجيهاته وحملاته إلا للحافظ على ما أمر القرآن بالمحافظة عليه، وصيانة ما أمر الله تعالى بصيانته حتى كـان ذلك من كليات الشريعة وضروراتهـا قال تعالى: ﴿وَلاَّ تَقَتْلُوا النَّفْسَ الَّذِي حَرَّمَ اللَّهُ إلاّ بالْحَقِّ (١) وقال: ﴿ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بَغَيْرِ نَفْسَ أَوْ فَسَادِ فِي الأَرْضِ فَكَأَنَّمَسا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَخْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَخْيًا النَّاسَ جَمِيعًا ﴾ (٢) وقال: ﴿ وَلا تُوتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالُكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا ﴾ (٢) وقال: ﴿إِنَّ الْمُبَدِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا ﴿ (٤) وقال: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولُهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ آيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلاَفْ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَـا وَلَهُمْ فِي الآخِرَةِ عَلَابٌ عَظِيمِهُ(°) إلى غير ذلك من الآيات التي تـأمر المؤمنين بالمحافظة على النفوس والأموال، وتجيء الأنظمة المرورية وحملات التوعية والتوحيه لتحقيق ذلك والمحافظة عليه، ومن هنا تكون الأنظمة المرورية في المملكة العربية السعودية أداة من أدوات تطبيق الشريعة الإسلامية وتحقيق مقاصدها الضرورية. قال الشوكاني: «والمراد بهذا التشبيه في جانب القتل تهويل أمر القتل وتعظيم أمره في النفوس حتى ينزجر عنه أهل الجرأة والجسارة، وفي حانب الإحياء النزغيب إلى العفو عن الجناة و استنقاذ المتورطين في الهلكات»(١) وهذا الذي تحاوله الأنظمة المرورية لمنع القتل وإتلاف الأموال ومقاومة أولتك المراهقين الذين يقتلون الناس بفيرحق، و يضيعون الأموال بإتلاف السيارات.

#### ب- من السنة النبوية:

لما كانت السنة النبوية مبينة للقرآن الكريم ومفسرة لـه فقد زادت تلك الأوامر القرآنية بيانًا وتوضيحًا وأضافت إليها كثيرًا من التفاصيل فمن ذلك:

<sup>(</sup>١) الأنعام آية ١٥١ والإسراء آية ٣٣. (٢) الماتدة آية ٣٢.

 <sup>(</sup>٢) النساء آية ٥٠.
 (٤) الإسراء آية ٢٧.

<sup>(</sup>٥) للائدة آية ٣٣. (١) فتح القدير حد ٢، ص ٣٤.

ا- أن رسول الله المرافع المرافع المسمع والطاعة لولي الأمر مهما كانت الظروف الخاصة بولي الأمر أو الخاصة بالناس وسواء كان أمره مرضيًا لهم أو مكروهًا لفطروف الخاصة بولي الأمر أو الخاصة بالناس وسواء كان أمره مرضيًا لهم أو مكروهًا لهم، وسواء كانوا يحبون ولي الأمر أو لا يحبونه يقول السمع والطاعة في المنشط عليكم عبد حبشي كأن رأسه زيبية » ويقول: «عليكم بالسمع والطاعة في المنشط والمكره » وقد ولى أمرنا حفظه الله إدارات المرور ورحالها مسؤولية التنظيم بين الناس ووضعوا لذلك أنظمة ولوائح ليس فيها معصية ولا مخالفة شرعية وكلها لتحقيق سلامة الأنفس والأموال فكان واحبًا علينا طاعتها وتنفيذها والتزام توجيهاتها في كل الظروف والأحوال ومن خرج عليها كان عاصيًا لأنه عصى ولي الأمر الذي أمر الله تعالى ورسوله على بطاعته والسمع لأمره في جميع الأحوال مادام لم يأمر بمعصية.

٧- ورسول الله ﴿ يضع لكل الناس في جميع الأحوال والمعاملات قاعدة عامة عفظ لكل منهم حقوقه وواجباته نحو الآعرين فيقول: «لا ضرر ولا ضرار» وهي من القواعد الفقهية الكبرى، التي بنى عليها العلماء كثيرًا من الأحكام، والمعنى أن الإنسان لا يقوم بفعل أي ضرر للآخرين، ولا يتلقى ولا يشارك في أي نوع من الأضرار بنفسه أو بالآخرين، وجميع الأنظمة المرورية تسعى حاهدة لتحقيق ذلك على المستوى الشخصي والجماعي فهي تحمي الإنسان من إلحاق الضرر بنفسه ومن إلحاق الضرر بالأخرين ومن إضرار الآخرين به، وهي بذلك تطبق القاعدة النسرعية التي وضعها الرسول ﴿ حير تطبيق فمن اتبعها فقد تبع رسول الله ﴿ ومن خالفها فقد خالف وصية الني ﴾ وفي ذلك من المعصية ما فيه.

٣- ويزيد الرسول الله الأمر بيانًا حين ينهي ويحذر من الجلوس في الطرقات تحذيرًا شديدًا فيقول «إياكم والجلوس على الطرقات وليس المقصود الجلوس فقط بل إنه يشمل الوقوف أيضًا بلا مصلحة أو ضرورة» ولذلك لما قال الحاضرون «مالنا منها بد إنما هي بحالسنا» واتضح من قولهم أنها ضرورية لهم للبيع والشراء وقضاء المصالح أذن لهم في ذلك بقيود وشروط فقال «فإن أيتم إلا الجلوس فأعطوا الطريق حقها» فين أن لمطريق حقوقًا بصفة عامة فقالوا: وماحقها يارسول الله؟ قال: «غض البصر وكف الأذى وأمر بمعروف، ونهي عن منكر» وقامت أنظمة المرور بتحقيق ذلك عن طريق

ماوضعته من أنظمة ولوائح كلها لكف الأذى عن الناس تلك الكلمة العامة التي يندرج تحتهـا الكثير من الأضرار، ولمو استحاب النـاس لتوجيهات الرسـول ﷺ وأنقلمة المرور التي تحققها لأمن ثلتـغس من كثير من الحوادث والمخالفـات المرورية سـواء منها مايتعلق بالمشناة أو بين السيارات.

3 - ووضع رسول الله المحقول الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر تخول لولي الأمر وأوليائه أن يغيروا المنكر الله لما لهم من ولاية وسلطان، وتمثل أنظمة المرور ولوائحه صورة من صور تفييره إلى كله ومنعه من الوقوع، وتفييره إن وقع بقول النبي الله: «من رأى منكم منكرًا فاليفيره بيده ومن لم يستطع أن يغيره بيده فاليغيره بلسانه فقد برئ ومن لم يستطع أن يغيره بلسانه فاليغيره بقليه فقد برئ وذلك أضعف الإيمان» رواه النسائي ومسلم بنحوه (١) وبهذا يكون الأنظمة المرور صفة شرعية وحجة فيما تقوم به من منع المنكرات.

٥ – ورسول الله ﷺ يحث على إصلاح الطرقات وتنظيفها من كل مايضر المسلمين أو يؤذيهم أو يعوق حركتهم فيقول ﷺ: «إن خلق كل إنسان من بني آدم على ستين وثلاهائة مفصل فمن كبر الله وحمد الله وهلل الله وسبح الله واستغفر الله وعزل حجرًا عن طريق الناس، وأمر بالمعروف ونهى عن منكر عدد الستين والثلاهائة فإنه يمشي يومنذ وقد زحزح نفسه عن النار»(٦) فهذا رسول الله ﷺ يحمل سلامة الطرق وحفظها وسلامة الناس فيها مسؤولية جميع المؤمنين وأن من يقوم بذلك ينال من الخير الحكير فما بال الناس قد تقاعسوا عن ذلك وأهملوا حتى قامت أنظمة المرور ونهضت وحدها بنلك المسؤولية أليست بذلك تقوم بما حث عليه الرسول ﷺ وأهملة المؤمنون؟ أو ليست بذلك تنهض بمسؤولية شرعية كبرى فيها الصلاح والخير لكل السائرين والحماية لهم من كل أذى؟ والأحاديث كثيرة في هذا الباب نما يؤكد أن الأنظمة المرورية ولوائحها لها أصول شرعية كبرى في الفرآن الكريم الباب عما يؤكد أن الأنظمة المرورية ولوائحها لها أصول شرعية كبرى في الفرآن الكريم الباب عما يؤكد أن الأنظمة المرورية ولوائحها لها أصول شرعية كبرى في الفرآن الكريم الباب عما يؤكد أن الأنظمة المرورية ولوائحها لها أصول شرعية كبرى في الفرآن الكريم

<sup>(</sup>۱) أهرجه مسلم في صحيحه كتناب الإيمان باب بيان كون النهي عن المنكر من الإيمان ١/ ٦ وأخرجه النسائي في سنته كتاب الإيمان باب تفاضل أهل الإيمان ١٨/ ١١٥، وانظر: المنجر الرابح ص ٨١٧ حديث وقم ١٩٢٨.

<sup>(</sup>٢) أعرجه مسلم في صحيحه كتاب الزكاة، باب بيان أن اسم الصدقية يقّع على كل نوع من نلعروف وانظر: المتجر الرابع ص ٨١٨، حديث رقم ١٧٣٠.

والسنة النبوية.

### جـ من أقوال الفقهاء:

لقد أولى فقهاء المسلمين أمر الطرق والمرور بها وشدّوون المركبات من حيوان وآلات أهمية كبرى وتحدثوا عنها في أبواب عديدة في الأحارات وفي الجنايات وفي الحقوق وسنورد هنا أمثلة من ذلك تبين أن الأنظمة المرورية الحديثة في المملكة ليست بعيدة عن ذلك الثقه القديم وأقوال الفقهاء رحمهم الله فمن ذلك:

۱- أنهم اشترطوا في المبيع أن تكون منفعته مباحة (١) وهذا ينطبق على وسائل الركوب الحديثة من استخدام بعض هذه الركوب الحديثة من سيارات ودراجات فإذا منعت الأنظمة من استخدام بعض هذه الوسائل لما فيها من خطورة أو ضرر فحيئذ تضبح منفعتها غير مباحة فلا يجوز بيعها لما في هذا الحطر المروري من تحقيق للنفعة والسلامة.

٢- والمبيع المعيب (٢): فلو بيعت سيارة أوآلة على أنها سليمة فظهر أنها معيبة فهذا فضالاً عن أنه حرام لما فيه من الغش فإن الأنظمة تمنع ذلك عليه المحافظة عليها وضمان مايتلف منها قال الفقهاء «ولمرتهن ركوب ما يركب من الرهن، وحلب ما يحلب بقدر نفقته بلا إذن راهن متحريًا للعدل» لقوله هي: «الظهر يركب بنفقته إذا كان مرهونًا، ولبن الدر يشهر إذا كان مرهونًا، وعلى الذي يركب ويشهرب النفقة» رواه البحاري (٣)، قال البهوتي «ولا ينهكه أي المركوب والمحلوب - بالركوب والحلب نضرار به»(٤).

والأنظمة المرورية تسمح لغير مالك السيارة بقيادتها إذا كان معه إذن بذلك من المالك الحقيقي وهو البائع أو الراهن.

 ٤ - وفي استئجار السيارات يجب أن تكون المنفعة معلومة والمدة معلومة والأحرة معلومة كشروط سائر المؤجرات، كما يجب أن تكون المنفعة مباحة ولا تصح الإجارة

<sup>(</sup>١) انظر: شرح منتهى الإرادات للبهوتي، حد ٢، ص ١٤٢.

<sup>(</sup>٢) انظر: هداية الراغب للتحدي، ص ٢٥٧، ٢٥٣.

<sup>(</sup>٣) البخاري حديث رقم ٢٣٧٦، انظر: هداية الراغب ص ٢٧٢.

<sup>(</sup>٤) شرح منتهى الإرادات؛ حد ٢، ص ٢٤٢.

لمشاع إلا للشريك وذلك منعًا للنزاع لأن الأجرة والمنفعة لا يمكن استيفاؤها إلا بالعين كلها، كما لا تصح الإجارة لمسيارة غير صالحة للاستعمال كالدابة الزمنة التي لا تقدر على المشي ولا الحمل لأن للنفعة لا يمكن تحصيلها وكذلك السيارة غير الموجودة لعدم القدرة على تسسليمها(۱). وهكذا تفعل الأنظمة المرورية عند اللجوء إليها لفض المنازعات فيحب أن تكون السيارة مستوفية لكل مواصفات المنفعة والسلامة، ولما كانت السيارات غير موجودة في الماضي فقد ذكر الفقهاء ذلك في الدواب وكانت بديلاً عن السيارة في الملوي ولا تزال مع السيارة الميوم قالوا: ويجب على المؤجر كل بديلاً عن السيارة في الماضي ولا تزال مع السيارة الميوم قالوا: ويجب على المؤجر كل الإحمال والمحال وشدها وحظها، ولزوم بعير لحاجة مستأجر - كالسائق لسيارات الأجرة - لنزول لصلاة فرض وقضاء حاجة وطهارة ويدع البعير واقفًا حتى يفعل ذلك، والخصومة(۲).

و- وسباق السيارات حائز إذا تم تنظيمه من قبل جهة معينة هي التي تتحمل الجوائز لا الأفراد السائقين أو المتسابقين، أما سباق الأفراد في الشوارع العامة وبين للواطنين فغير حائز لما يترتب عليه من الحوادث والأضرار التي سبق النهي عنها، فإذا ينظمت إدارة المرور أو التوادي الرياضية سباقاً بين السيارات ورصدت لذلك حوائز، وكان ذلك في صحراء أو مسافات بعيدة عن الناس فلا مانع من ذلك، وأساس هذا ماورد على لسان الفقهاء في هذا الباب من جواز السباق بين الأفراد وبين الدواب فمن ذلك قولهم «ويصح أي يجوز السبق على الأقدام وسائر الحيوانات والسفن ونحوها كلمزارين» (٢) ورمي الأحجار لأنه لله سابق عائشة» (٤) رواه أبوداود، وصارع ركانة فصرعه (١) رواه أبوداود، وصارع ركانة فصرعه (١) رواه أبوداود، قاراريق وطيور

<sup>(</sup>١) انظر: هداية الراغب ص ٢٩٠، ٢٩٢ بتصرف.

<sup>(</sup>٢) انظر في تفصيل ذلك: شرح منتهى الإرادات، حد ٢، ص ٣٦٩، وهداية الراغب ص ٢٩٢.

<sup>(</sup>٣) المزاريق: جمع مزراق وهو الرمع القصير؛ المعجم الوسيط، ص ٣٩٣.

<sup>(</sup>٤) رواه أبوداود رقم ٢٥٧٨ وأحمد ٦/ ٣٩ وابن ماحه ١٩٧٩ بإسناد صحيح.

وغيرهـا كمقـاليع وأحمحـار وعلى الأقدام وكـل الحيوانـات كـإبل وخيل وبغـال وحمير وفيلـة، وأجمع المسلمون على جوازها في الجملـة» (١٠)... ويجوز ما قد يكون فيـه منفعة بلا مضرة، ويستحب بآلة حرب.

٦- كما تجوز إعارة السيارات مع أخذ تصريح من مالكها بقيادتها والتنقل بها، وأساس ذلك قول الفقهاء: وتصح إعارة كل ذي نفع مباح كدار وعبد وثوب وهي مشروعة بالإجماع وسنده قوله تعالى: ﴿ وَتَعَاوَنُوا عَلَى البُرِّ وَالتَّقُوى ﴾ (٤) وهي من البر... وصح رجوع معير ... ولا يصح رجوعه في حال يستضر به مستعير لما فيه من الضرر المنفي شهرعًا فمن أعار سعفينة لحمل .. لم يرجع في الإعارة حتى ترسي السفينة (٥).

 ٧- وعلى غاصب السيارة ردها لمالكها وإن نقص أو تلف منها شيء وجب عليه ضمانة، وإن ارتكب بها حادثة كان عليه مخالفته، وإن أتلفها كان عليه ضمان قيمتها بالغة ما بلغت وأساس ذلك ماقاله الفقهاء في باب الغصب(١٠).

 ٨- وإذا كانت هناك شركة في سيارة أو أكثر ورغب أحد الشريكين أو الشركاء الخروج من الشـــركة أو بيع نصيبه كان لشــريكه أو شــركاته أخذ هذا النصيب بالشفعة(٧).

٩- ويجوز وقف السيارات للأغراض العامة كالإسعاف ونقل الموتى، ونقل الحجيج وطلاب العلم والمرضى والفقراء والمساكين إلى غير ذلك من جهات البر التي لا تنقطع قال البهوتي: «وهو شـرعًا تجبيس مالك مطلق التصرف في ماله المنتفع- به مع بقاء عينه بقطع تصرفه وغيره في رقبته يصرف ربعه إلى جهة بر تقربًا إلى الله تعالى... وشروطه أربعة أحدها مصادفته عينا يصح بيعها وينتفع بها انتفاعًا عرفًا كإحارة بإن يكون النفع مباحًا لضرورة مقصودًا متقومًا يستوفي مع بقائها»(١) وكل ذلك منطبق يكون النفع مباحًا لضرورة مقصودًا متقومًا يستوفي مع بقائها»(١) وكل ذلك منطبق

<sup>(</sup>١) رواه أبودارد رقم ٧٨ - ٤ والمارمذي ١٧٨٥ والحاكم ٤٥٢ وهو حسن بشواهده.

<sup>(</sup>٢) انظر: هداية الراغب ص ٢٩٦.

<sup>(</sup>٢) شرح منتهى الإرادات حد ٢، ص ٣٨٤.

<sup>(</sup>٤) المالدة آية ٢. (٥) شرح متهى الإراذات حد ٢، ص ٣٩٢، ٣٩٣.

<sup>(</sup>٦) انظر: هداية الراغب ص ٣٠٠.(٧) انظر السابق ص ٣٠٣.

على السيارات ونحوها وذلك مثل وقف الفرس على الغزاة والعبد لخدمة المرضى. كما يجوز أيضًا هبتها والأنظمة المرورية لا تمانع في هذا ولا ذاك، وكذلك النوصية بها وميراثها وكمل مافيه نقل الملكية. إلى غير ذلك من التصرفات التي قد يطول المقام باستيفائها فيكفى من أقوال الفقهاء ماذكرناه.

<sup>(</sup>١) انظر تفصيل ذلك في شرح منتهى الإرادات حد ٢، ص ٤٩٠، ٤٩١.

## المبحث الثاني التنظيمات المرورية وصلتها بالشريعة الإسلامية

عرفنا من المبحث السابق بصفة عامة أن منطلقات التنظيمات المرورية من الشريعة الإسلامية لأنها صادرة في دولة تحكم بالشريعة الإسلامية، وتعتز بها وتحرص في كل شؤونها على تطبيقها، وتعاقب كل من يخرج عنها، فلا غرو أن تكون جميع الأنظمة المرورية متفقة مع الشريعة الإسلامية، بل لا نبالغ إذا قلنا إنها مأخوذة منها ومنبثقة عنها في المنافقة الإسلامية، بل لا نبالغ إذا قلنا إنها مأخوذة منها ومنبثقة عنها في المنافقة الإسلامية، بل لا نبالغ إذا قلنا إنها مأخوذة منها ومنبثقة المنافقة المنافقة الإسلامية، بل لا نبالغ إذا قلنا إنها مأخوذة منها ومنبثقة الإسلامية، بل لا نبالغ إذا قلنا إنها مأخوذة منها ومنبثقة الإسلامية، بل لا نبالغ إذا قلنا إنها مأخوذة منها ومنبثقة المنافقة المناف

١- تنظيم السير بتخصيص شوارع لاتجاه واحد وشوارع أخرى لاتجاه آخر ومخالفة من يخالف ذلك لأنه بمخالفة اتجاه السمير والسير في الاتحاه المعاكس يعرض نفسه ويعرض القادمين للحوادث التي قد يترتب عليها أضرار بالغة، وهذه الأضرار ذاتية أو للآخرين نهى عنها القرآن الكريم والسنة النبوية كما رأينا في الفقرات السابقة، ومن هنا تسعى الأنظمة المرورية بوضع اللوحات التي تنبه السائقين إلى ذلك فتضع في مدخل الشارع لافتة «الطريق اتجاه واحد»، وتضع عند نهايته لافتة «ممنوع الدخول» وتضع على جوانبه أسهمًا تبين اتجاه السير وبخاصة أمام التقاطعات والشوارع الجانبية، كما تقوم بعمل إشهارات ضوئية تنب السائقين إلى الوقوف إن كانت حمراء والمرور إن كانت خضراء والانتياه لأيهما بالاستعداد له إن كانت صفراء، ويقابلها إشارات للمشاة فحين تكون إشارة السيارات حمراء تكون إشارة المشاة خضراء ليعبروا أمام السيارات الواقفة وحين تكون إشارات السيارات خضراء تكون إشارة المشاة حمراء حتى لا يمروا أمام السيارات المتحركة، ومن هنا تكون مخالفة هذه الإشارات سببًا لوقوع الحوادث والأضرار والأذى والوفيات وإتلاف الأموال وجميع ذلك حذر منه القرآن الكريم والسنة النبوية فتكون التنظيمات المرورية متفقة مع الشريعة الإسلامية وعققة لمقاصدها الأصلية في الحفاظ على النفس والمال. ومن هنا تكون مخالفة الأنظمة المرورية مخالفة للشهريعة الإسلامية لما في ذلك الأذي والضرر ومخالفة أولى الأمر وأحيانًا يكون التنظيم بسبب إجراء إصلاحات في الشارع كحفريات للكهرباء أو الماء أو الصرف الصحي أو غير ذلك فيقسم الإتجاه الواحد إلى ابتحاهين وتوضع فواصل بينهما وإشارات ضوئية وحواجز سلكية أو أسمنتية وهنا يجب على المارين مشاة أو سيارات أن يراعوا الحذر والتسأني تجنبًا لوقوع حوادث تضرهم أو تضر بغيرهم وهذا الحذر واجب شرعًا وكل مايساعد عليه من تنظيمات يجب احترامه لأنه بدوره يمنع الأذى ويبعد الضرر عن الناس، وبالتسالي تكون السسرعة في مثل هذه الظروف أو خالفة الإرشادات تستوجب العقاب وتحرير المخالفة اللازمة وذلك يتفق تمامًا مع ماجاءت به المشريعة الإسلامية من طاعة أولي الأمر والبعد عن الإضرار بالآخرين.

وأحيانًا يكون التنظيم عن طريق رجال المرور أنفسهم حيث يقفون محل الإشارات ويراقبون حركة السيارات والمشاة ويتحكمون في ذلك عن طريق الإشارة بأيديهم للتوقف أو السير، وفي هذا من المصلحة ما فيه فقد يكون أحد الإتجاهين خاليًا وإشارته خضراء والاتجاه الآخر مزدحمًا وإشارته حمراء وحينتذ يتدخل رجل المرور لتخفيف هذا الزحام بفتح الطريق أو إلغاء الإشارة الضوئية، وهنا يجب احترام إشارات هذا الشرطي لأنها تمنع الضرر وتجنب الأذى وطاعته من الشريعة الإسلامية ومخالفته معصية لما فيها من الإضرار والأذى الذي نهت عنه الشريعة.

وقد يكون التنظيم عن طريق اللوريات الراكبة التي قد تغير اتجاه السير من مكان لآخر ومن شارع لآخر حسب المواسم والزحام وبخاصة في موسم الحج ورمضان بمكة المكرمة والمدينة المنورة، وهنا يجب احترام هذه التنظيمات والاستجابة لها وعدم المدخول في جدال حرصًا على الوقت وعلى سلامة المشاة الكثيرين، وليعلم الجميع أن المدخول في جدال حرصًا على الوقت وعلى سلامة المشاة الكثيرين، وليعلم الجميع أن طاعة هذه التنظيمات والالتزام بها من الشريعة الإسلامية لأنها طاعة لأولي الأمر الذين أوجب الله طاعتهم وأن معصيتها مغصية لله ورسوله لما فيها من معصية أولي الأمر وتعريض حياة السائق وغيره للأضرار الجسمية أو المالية أو هما معًا.

ب- وقد يكون التنظيم المروري عن طريق فحص السيارة وتجديد ترخيص سيرها وذلك عن طريق الفحص الفي الأجزائها ومكوناتها الميكانيكية والكهربائية ومعرفة ماعليها أو على صاحبها من غالفات سابقة ونحو ذلك فإذا تم استيفاء هذا الفحص وتبيت سلامة السيارة وصلاحيتها للاستعمال دون إضرار وثبتت براءتها من

المخالفات تم تجديد ترخيصها وإذا تبين عكس ذلك طولب صاحبها بإصلاح مايمتاج إلى إصلاح ودفع ماعليمه من مخالفات، وتلك إحراءات شسرعية لمما فيها من الأخذ بالأسسباب الشرعية لتحقيق السلامة ومنع الضرر، ومن هنا يجب طاعة ولي الأمر في القيام بهذه الإحراءات الدوربة وعمل المطلوب فيهما دون لف أو غش أو تحايل أو واسطة لما في ذلك كله من المجالفات الشرعية والتعرض للأذى والضرر.

وتقوم إدارات المرور بعمل دوريات تقتيشية للتأكد من سلامة تلك الإجراءات وتحقيم والقضاء على مخالفات المهملين والمتخلفين عن القيام بها والتقصير فيها وتحرير المخالفات لمن يثبت تقصيرهم، وهذا أيضًا من الشريعة الإسلامية التي أمرت باداء الحقوق لأصحابها وحرمت الغش والإهمال والخيانة والأذى والضرر، فعلى جميع من لديه سيارة أو نحوها مما يحتاج إلى ترخيص أو فحص أن يقوم بذلك في مواعيده المقررة وألا يحتال في ذلك بأي شكل، وليعلم أن قيامه بذلك طاعة شرعية وأن مخالفته لتلك النظم معصية يستحق عليها العقاب والمخالفة.

ومن هذا القبيل رخصة القيادة التي تقوم على فحص قائد السيارة صحبًا من حيث النظر والسلامة العضوية والعقلية والنفسية، ومن حيث معرفة قواعد المرور وعلامات السير، ومن حيث المهارة الخاصة بالقيادة في الأمام والخلف والجانبين، ومن حيث المهارة في استخدام أدوات السيارة فمن نجح في هذه الأمور ونحوها كان جديرًا بالخصول على رخصة القيادة للمرحلة الأولى وهي السيارات الخاصة، ومن أراد أن يقود سيارة أجرة فله إجراء فوق ذلك، ومن أراد قيادة سيارات كبرى كالحافلات وسيارات الشموت فلم إجراء فوق ذلك، ومن أراد قيادة سيارات كبرى كالحافلات الإجراءات بدقة وأمانة ودون تحايل أو واسطة أو رضوة لما في ذلك من التجرؤ على الإجراءات بنقة وأمانة ودون تحايل أو واسطة أو رضوة لما في ذلك من التجرؤ على الأنظمة المرورية في هذا الشأن جزء لا يتجزأ من الحافظة على أرواح الناس وأموالهم الأنظمة المرورية في هذا الشأن جزء لا يتجزأ من الحافظة على أرواح الناس وأموالهم وأن التقصير فيها وعنائقها عدوان على النفس وعلى الآخرين بتعريضها للضرر. وبالتالي تكون طاعتها والالتزام بها طاعة شرعية لأنها طاعة لأولي الأمر وتكون وبالتالي تكون طاعتها والالتزام بها طاعة شرعية لأنها طاعة الأولي الأمر وتكون على إلفتها معصية شرعية لأنها معصية الأولي الأمر فوق مافيها من التحرؤ على إلحاق

الصرر والأذى بالنفس أو بالآخرين أو بالمال وكل ذلك حرام.

حب ومما يتعلق بالتنظيمات أيضًا مراقبة عوامل السلامة والأمان والبيئة فقد يكون المتزخيص سليمًا ورخصة القيادة سليمة ولكن حدث بعد إصدارهما بعض السلبيات فأصبحت السيارة غير سليمة نتيجة حادث معين بعد التجديد، وهذا يتطلب إصلاحها، وقد تصاب المدائرة الكهربائية ببعض التلفيات فتضيع الإضاءة كليًّا أو جزئيًّا أو إشارات اللوران أو الرجوع للخلف أو الإنتباه وكل ذلك يمتاج إلى إصلاح. وقد يكون السائق قد أصبب في نظره أو أعضائه بما لا يتناسب مع القيادة بعد منحه رخصة القيادة فيقود السيارة وهو ضعيف البصر أو البد أو القدم عما قد يتسبب في وقوع المجوادث، وقد تكون السيارة سليمة والقائد سليمًا ولكنه لا يربط حزام الأمان، أو لا يممل في سيارته طفاية حريق أو غير ذلك وهنا يكون من الضروري إجراء دوريات يممل في سيارته طفاية حريق أو غير ذلك وهنا يكون من الضروري إجراء دوريات لمتابعة مثل هذه التغيرات والتحري عنها من حين لآخر ويخالفة من تنبت عليه المخالفة وعلينا أن نعلم أن مثل هذا التفتيش لمصلحة الجميع وحمايتهم ومنع الضرر عن الجميع وبالتالي تكون طاعة أولي الأمر في هذه الإجراءات وقبولها طاعة شرعية وتكون مخالفتها معصية شرعية وتكون مناهدية الأولي الأمر وهي معصية شرعية.

وقد تكون ماكينة السيارة قد استهلكت أو تعرضت للاحتراق مما ينجم عنه أكسيد الكربون السام الملوث للبيئة والمتسبب في الإضرار بالآخرين أو موتهم، فكان لابد من متابعة ذلك والتفتيش عليه منعًا لوقوعه ومعاقبة من يرتكبه.

وقد يفرط بعض الآباء ويتهاون مع ابنه الصغير الذي لم يبلغ سن القيادة فيعطيه السيارة ويسمح له بقيادتها فيعرض حياة ابنه وحياة غيره للضياع، وكم وقع من جراء ذلك حوادث كثيرة كمان أقل مافيها إتلاف مبلغ كبير من المال. هذا وقد يحدث أن يقوم بعض ضعاف النفوس والضمائر بإزهاق بعض الأرواح أو إصابة بعض السيارات ثم يهربون فكان لابد من إجراء مثل هذه الحملات التفتيشية لضبط هؤلاء بخيراتهم الخاصة.

وفي بعمض الأحيان يقوم رحال المرور بوضع حواجز معينــة لتضييق المرور حتى

يتمكنوا من الفحص والضبط ولهم كل الحق في ذلك ويجب التعماون معهم في ذلك بالتأنى وطول النفس والصنر لما في ذلك من مصلحة الجميع.

وقد يكون البحث عن الحاربين من قوانين الإقامة. والعمل فلابد من مراعاة ذلك وتقبله لما فيه من المصلحة وقد ثبت نجاح هذه الحملات على اختلاف أغراضها في ضبط الكثير من المخالفين، ولذا يتبغي على كل مواطن قبولها واحترامها والتعامل معها ومع القائمين بها بمحبة وصير وتعاون لما في القيام بها من مصالح كثيرة، ولما في التهاون فيها من أضرار كثيرة. ومن هنا يتبين أن جميع التنظيمات المرورية مستقاه من الشريعة الإسلامية ومتفقة معها لأنها جميعها تصب في إناء واحد وهو حماية الأرواح والأموال وتحقيق الأمن والسلامة للجميع فمن وافقها والتزمها فهو مطيع الله ورسوله ولأولي الأمر، ومن خالفها فهو عاص الله ورسوله ولأولي الأمر، ومن خالفها فهو عاص الله ورسوله ولأولي

د- ومن خير مايدل على شرعية هذه التنظيمات المرورية وأهميتها ماقاله أبو يعلى
 في ولاينة الحج حيث يقول: فأما تسمير الحجيج فهو ولاينة سياسية وزعاسة تدبير
 والشروط المعتبرة في المولى أن يكون مطاعًا، ذا رأي، وشنجاعة وهيبة وهداية، والذي عليه من حقوق هذه الولاية عشرة أشياء:

أحلها: جمع الناس في مسيرهم ونزولهم حتى لا يتفرقوا فيحاف عليهم التوى(١) والتغرير. الشالي: ترتيبهم في المسير والنزول بإعطاء كل طائفة منهم مقادة (١) حتى يعرف كل قوم منهم مقاده إذا سار ويألف مكانه إذا نزل، فلا يتنازعون فيه ولا يضل عنه يضلون عنه. الثالث: أن يرفق بهم في السير حتى لا يعجز عنه ضعيفهم، ولا يضل عنه منقطعهم، روي عن النبي أن أنه قال «المضعف أمير الرفقة» يريد من ضعفت دابته كان على القوم أن يسسيروا بسيره. الوابع: أن يسلك بهم أوضح الطرق وأخصبها ويتجنب أوعرها وأحدبها. الخامس: أن يرتاد لهم المياه إذا انقطعت والمراعي إذا قلت. السادس: أن يحرسهم إذا نزلوا، ويحوطهم إذا رحلوا حتى لا يتخطفهم داغل (٢)، ولا يطمع فيهم متلصص، السابع: أن يمنع عنهم من يصلهم عن المسير، ويدفع عنهم من

<sup>(</sup>١) التوى: الهلاك.

 <sup>(</sup>۲) مقادًا: أي يعرف كل واحد منهم رئيسه وجماعته وقافلته.
 (۳) داغل: حاتن.

يحصرهم عن الحج بقتال إن قدر عليه، ويبذل مال إن أحاب الحجيج إليه، ولا يسعه أن يجبر أحدًا على بذل الحقارة إن امتنع منها حتى يكون باذلاً لها عفوًا، وبحيبًا إليها طوعًا، فبإن بذل المسال على التمكين من الحج لا يجب، الشاهن: أن يصلح بين المتخاجرين، ويتوسط بين المتناجين. التاسع: أن يقوم زائفهم، ويؤدب حانيهم، ولا يتحاوز التعزير إلى الحد. العاشر: أن يراعي اتساع الوقت حتى يؤمن الفوات، ولا يلجعهم ضيقه إلى الحد. في السيري (١) وتلك التنظيمات ليست خاصة بالحج ولكنها تغيد المرور في جميم للواسم، ومعظمها متبع ومعمول به.

<sup>(</sup>١) الأحكام السلطانية لأبي يعلى ص ١٠٨- ١١، والأحكام السلطانية للماوردي ص ١٩٤- ١٩٠.

# المبحث الثالث العقوبات وإجراءاتها وصلتها بالشريعة

تنوع العقوبات في الشريعة الإسلامية إلى نوعين: عقوبات مقدرة ومحددة شرعًا بنص من نصوص القرآن الكريم أو السنة النبوية وهي الحدود، وعقوبات غير محددة ومتروك تقديرها إلى ولي الأمر أو القاضي ولم يرد في الشرع تقديرها وهي عقوبات التعزير البدنية أو المالية أو الحبس والعقوبات المرورية لا تخرج عن هذا فهي تتفق مع الشريعة الإسلامية وتطبقها وبيان ذلك كما يلي:

أ- لما كان تقدير العقوبة تابعًا لمعرفة مقدار الإصابة أو الضرر كان لابد من اتخاذ إحراءات أوليمة يتم فيهما التحقيق مع أطراف النزاع الجاني والمحني عليمه ويتبين من التحقيق إن كان لأي من الطرفين شهود أو لا، وهل سيتم أخذ الحق للمجنى عليه أو سيتنازل بالتراضي، أو سيلجئان للقضاء وهذا ماتفعله الأنظمة المرورية: فإذا وقع تصادم ين سيارتين. فإن رجل المرور أو سيارة الشرطة تقوم بالتحقق من تراخيص كل منهما وتبدأ بإحراء التحقيق الأولى لمعرفة المخطئ والمسؤول من الطرفين إن كان متقدمًا أو لاحقًا كما تتحقق من مقدار الإصابة التي وقعت لكل سيارة، وحينئذ تعرض عليهما الـتراضي والتسامح فـإن تراضيا أعطت كلاً منهما إذنًا بتصليح التالف، وإن لم يتراضيا ألزمت الجاني أن يقوم بإصلاح ما أتلفه من سيارة المحنى عليه، وإذا كان في الأمر إصابات إنسانية تم تحويل الأمر إلى جهات الاختصاص من الأطباء ثم القضاه الشرعيون، وفي كل الأحوال إما أن ينتهي الأمر إلى تنازل الجحني عليه وهذا حقه، وإما أن يأخذ حقم المالي الذي قررته لجنة التحقيق المروري أو المحكمة الشرعية. وهذه المراحل كلها لا تخرج عن الشريعة الإسلامية الني جاءت لحفظ الضروريات الخمسة وإعطاء كل ذي حق حقمه، ورفع الظلم بين النماس وإقامة العدل بين المتنمازعين. وما شرطى المرور في تحقيقه وسؤاله إلا كالمحتسب الذي كان يتابع الأسواق ويمنع التطفيف في الكيل أو الميزان أو الغش بين الناس، أو هو كالقاضي الذي يقضي بين المتخاصمين، وفي هذا يقول النبي 🦓 لعليّ حين قلده قضاء اليمـن: «وإذا حضر خصمان بين يديك فلا تقض لأحدهما حتى تسمع كللام الآخر»(١) وهذا هو التحقيق والسؤال ولذلك قال على بعد هذا: "«فما أشكلت على قضية بعدها»(٢) قال الماوردي: «ويجوز أن تكون ولاية القاضي مقصورة على حكومة معينة بين خصمين(٢)- وتلك هي ولاية المرور ونحوه والحسبة واسطة يين القضاء والمظالم وللمحتسب اجتهاد رأيه فيما تعلق بالعرف دون الشرع كالمقاعد في الأسواق وإخراج الأجنحة فيه فيقر وينكر من ذلك مـا أداه اجتهاده إليه» <sup>(4)</sup>. وهكذا رجل المرور في التحقيقات الأوليـة التي لا تحتاج إلى قضاء، فإذا احتاجت فإنه يحولها إلى جهات الاختصاص، وعلى هذا يكون التحقيق المروري والفصل بين المنازعات المرورية له أصلـه الشرعي وموافقته للشريعة كما رأينا. والمفروض أن تكون العلاقة بين مستخدمي الطرق ومنفذي الأنظمة المرورية علاقة احترام ومودة يبلل فيها كل منهما واجبه نحو الآخر فواجب المستخدمين أن يلتزموا تعليمات المرور في السرعة والوقوف والإشارة واحترام المشاة والنساء والأطفال وربط الحنزام وتجديد التراحيص واتباع كل إحراءات السلامة وبهذا يعينون إخوانهم رجال المرور على القيام بواحبهم نحو تنفيذ ومتابعة هذه التعليمات ومن حقهم أن يوقفوا من يرونه مخالفًا لأي منها ومن واحب المخالف أن يستجيب لأنهم أولياء أمر في هذا الجال وتجب طاعتهم في ذلك وإعانتهم على تنفيذه. وعلى الجانب الآخر حانب الشيرطة عليهم ألا يتعسفوا في تطبيق السلطة، وأن يتحاوزوا عمن لم يتعمد المحالفة، وأن يحاسبوا المخطئ بثنبيه ورفق، وأن يحاسبوا المعتدي بالحق، وألا تكون بينهم وساطة ولا محسوبية، وأن يعفوا عن كل مايسيء، فالهدف أولاً وأحيرًا هو تحقيق السلامة والأمن وليس فرض العقوبات وتحرير المخالفات.

أمــا عن العقوبات فإن كــان لها تقدير شــرعي كالقتل عمدًا أو خطأ أو قطع الطريق أو تعاطي المخدرات فالواجب إقامة الحد الشرعي وعند ذلك يكون على إدارات المرور

<sup>(</sup>١، ٧) رواه أبو داود في كتاب الأنفضية باب ٦ كيف القضاء حديث رقسم ٣٠٨/ ٣/ ٢٠١، وانظر: الأحكام السلطانية للمارردي ص ١٣٤، وسيل السلام ٤/ ٣٠٣.

<sup>(</sup>٣) الأحكام السلطانية ص ١٤٣.

<sup>(</sup>٤) السابق، ص ٢٩٢.

اللجوء إلى الجهات المختصة بإقامة هذه الحمدود ودور المرور هنــا كدور الشـــهود والمحتسـين يعاونون القضاء في إثبـات مالا يستطيع إثباته وتحقيق مــا لا يمكنه تحقيقه أو التحقق منه ويتلـرج تحت ذلك العقوبات الآتية:

١- القصاص في النفس والأعضاء: فمن تعمد قتل أحد بسيارته دهسًا أو صدمًا أه أتلف أحد أعضائه، فالحكم الشرعي هو القصاص في النفس أو الأعضاء، إلا أن يعفه أولياء المقتول، أو يعفو الجمني عليه عن إصابته، والأصل في ذلك قوله تعالى: ﴿ يَاأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلَى الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالأَنْهَى بـالْأَنْفَى فَمَنْ عُفِيَ لَـهُ مِنْ أَخِيـهِ شَـيْءٌ فَاتَّبَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءٌ إِلَيْـهِ بِاحْسَـان ذَلِك تَخْفِيفٌ مِنْ رَبُّكُمْ وَرَحْمَةٌ فَمَن اعْتَدَى بَعْدَ ذَلِكَ فَلَـهُ عَلَابٌ ٱلِيمٌ(١٧٨)وَلَكُمْ فِي الْقِصَاص حَيَاةٌ يَاأُولِي الأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾(١)- وقال عز وحل: ﴿وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالأَنْفِ وَالْأَذُنَّ بِالْأَذُن وَالْجُرُوحَ قِصَـاصٌ﴾(٢) وإقامة هذه العقوبة مســؤولية ولي الأمر أو من ينيبـه، ودور رحال المرور في ذلك هو إثبات الحادث وبيان وجمه الحق فيمه، وبهذا تكون متابعتهم وتحقيقاتهم مع الجناة ومرتكبي الحوادث أمرًا ضروريًـا للوصول إلى معرفة الحق وإبلاغ جهات الاختصاص به، فإن عفا ولي الدم أو العضو عن القصاص وطالب بالدية فله ذلك، وإن عف بدون ديــة فلـه ذلـك(٣) وحينتذ يكون رحــال المرور تــابعين للحكم ومنفذين له بمما يتطلبه دورهم من حجز السميارة وحجز الجماني إلى أن يتم العفو فيقومون بتنفيذ إجراءات العفو عن التراخيص والمركبة.

٢ - أما القتل الخطأ: وهو معظم حوادث القتل بالسيارات - ففيه الدية والكفارة إلا أن يعفو أولياء الدم فتسقط الدية لأنها حقهم وتبقى الكفارة لأنها حق الله تعالى قال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنَ أَنْ يَقْتُلُ مُؤْمِنًا إِلاَّ خَطَاً وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ

<sup>(</sup>١) البقرة آية ١٧٨، ١٧٩.

<sup>(</sup>٢) الهائدة آية ٥٥، وانظر تفصيل أحكام القصاص لي المغني، حد ١، ص ٢٦٠، ٣٠٦، ٣١٦. ٣٢٠.

<sup>(</sup>٣) انظر: تفصيل ذلك في المغنى لابن قدامة، حد ٨، ص ٣٦٧،٣٦٣،٢٥٢.

مُوْمِنَةٍ وَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ إِلاَّ أَنْ يَصَلَّقُوا فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُو لَكُمْ وَهُو مَوْمِنَ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُوْمِنَةٍ مُوْمِنَةٍ وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ يَشِكُمْ وَيَشْتُهُمْ مِيثَاقٌ فَلِيَةٌ مُسَلِّمَةً إِلَى أَهْلِهِ وَكَانَ اللَّهُ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةً مُوْمِنَةٍ مُوْمِنَةٍ فَمَنْ لَمْ يَعِدَ فَصِيامُ شَهْرَينِ مُتَنَابِعِينِ تَوْبَةً مِنَ اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا فَهِ (۱) قال ابن قدامة: «الحطأ أن يفعل فعلاً لا يريد به إصابة المقتول فيصيه ويقتله (۱) وور المرور في مثل هذا هو التحقيق والتحقق من الخطأ بعد فحص السيارة والقائد ومعرفة سلامة الأجهزة ثم إحالة الأمر إلى الجهات القضائية لاستيفاء المدينة والعفو عنها، وما قيل عن دية النفس يقال عن الأعضاء فلكل عضو ديته الخاصة به وهي مقدرة شرعًا على حسسب أهمية العضو ومنفعته للحسم ومدى تكرره في الحسم، وكل ذلك مفصل في السنة وفي كتب الفقه (۳). وإذا كانت الإصابة أخف من النفس ومن إتلاف العضو، ولم تتحاوز الجروح والكدمات ففيها حكومة وهي غرامة تقديرها قاضي بتقديرها (١٤). ويستعين في ذلك بأهل الاختصاص والخبرة تكالومها،

"- قطع الطريق: قد يقوم بعض الأشخاص من ذوى النفوس المرضية والعدوانية بقطع الطريق على الآمنين وإيذائهم في أنفسهم أو أموالهم أو كلهما، وهنا يتحمل رحال المرور ودورياتهم مسؤولية كبرى في ملاحقة هؤلاء الجرمين والقبض عليهم والأعند على أيديهم ومعاقبتهم عما أمر الله به ليمنعوا ضررهم عن الناس ويوفروا الأمن والأمان للسائرين، ونظرًا لخطورة هذه الجريمة وآثارها فقد جعل الله الله ورسوله وقد ترعدهم الله تعالى بعقاب اليم في قوله: هؤائمًا جزّاء اللهين يُحارِبُونَ الله ورسوله وقد ترعدهم الله تعالى بعقاب اليم في قوله: في المُرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَلُوا أَوْ يُنفُوا مِنَ الأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْي يُعَلِّوا أَوْ يُنفُوا مِنَ الأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْي في الدُّنيا وَلَهُمْ فِي الآخِي عَلَالهِ مَعْ اللهُ عَظِيمٌ (٣٣) إِلاَّ اللّهِي تَعابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْيَرُوا فِي الدُّنيا وَلَهُمْ فِي الآخِيرَةِ عَلَالهِ عَظِيمٌ (٣٣) إِلاَّ اللّهِي تَعابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْيَرُوا عَلَى اللهُ وَاللهُ عَظِيمٌ (٣٣) إِلاَّ اللّهِي تَعابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْيَرُوا عَلَى اللهُ عَلَمُوا أَنْ الله عَقُورٌ رَحِيمٍ فَي قال الماوردي: «وإذا احتمعت طائفة من عَلْهُمْ فَو اللهُ الله عَلْمُوا أَنْ الله عَقُورٌ رَحِيمٍ في قال الماوردي: «وإذا احتمعت طائفة من

<sup>(</sup>١) النساء آية ٩٢. (٢) للغني، حــــ، ص ٢٧٢.

 <sup>(</sup>٣) السابق، حد ٨، ص ٣٥٥ وما يعدها وكذلك سبل السلام، حـ ٣، ص ٢٤٤-٢٤٨.
 (٤) السابق، حد٨، ص ٢٨٤.

أهل الفساد على شهر السلاح وقطع الطريق، وأخذ الأموال، وقتل النفوس، ومنع السابلة، فهم المحاربون الذين قال الله تعالى فيهم – الآية –»(١) وقال أبو يعلى: «فمن قتل وأحذ المال قتل وصلب، ومن أحذ المال وتتل وصلب، ومن أحذ المال وأسلاح ولم يقتل: قطعت يده ورحله من خلاف، ومن أظهر السلاح ولم يأخذ المال عزر ولم يقتل، ولم يقطع، وتعزيره نفيه من بلد إلى بلد ومن قرية إلى قرية»(٢). ومن هذا يتبين أن الدوريات على الطريق وملاحقة المفسدين من ضروريات الشريعة وتطبيق حدود الله.

٤- السكر: قد يضبط بعض السائقين مخمورًا، وهذا فضلاً عن تحريمه ووجوب المحد عليه، فإنه يعرض نفسه والآخرين لمخاطر شديدة، وذلك لأنه بقيادته للسيارة في هذه الحالة لا يتحكم فيها ولا يعرف الطريق وقد يدخل يسيارته في حائط أو شجرة أو يهوى من فوق حسر أو ينزل في بحر، أو يقتل المشاة أو يصدم سيارات الآخرين، ومن هنا كان لزامًا على رحال المرور أن يستوقفوه ويقودوه إلى التحقيق ومن ثم العقاب الشرعي والمدني، ولولا ذلك لوقعت مخاطر كثيرة، وقد وقع كثيرٌ منها فعلاً.

ب- الإصابات المالية وضمانها: سبق أن بينا الآثار المترتبة على الحوادث في النفوس والأعضاء، والآن مع الإصابات التي تتوقف آثارها عند المال ولا تتعدى ذلك إلى الأشخاص، وهنا يقرر الفقه الإسلامي الضمان على المتلف يقول النحدي: «ومن فتح قفصًا عن طائر فطار ضمنه، أو فتح بابًا فضاع ما كان مغلقًا عليه بسببه ضمنه، أو حل وكاء زق مائع أو حامد فأذابته الشمس أو ألقته ربح فاندفق ضمنه أو حل رباطة عن نحو فرس أو حل قيدًا عن مقيد فذهب ما فيه أو أتلف مافيه شيئًا ونحوه ضمنه لأنه تلف بسبب فعله كربط دابة بطريق ضيى، أو طرح نحو حجر بها فيضمن ماتلف بنلك، وكذا لو ربط دابة أو أوقفها بطريق واسع ويده عليها، فأتلفت شيئًا أو جنت بيد أو رجل أو فم ضمن كما في الإقناع... ويضمن رب بهيمة ما أتلفته من زرع وغيره كشجر ليلاً لا نهارًا... ويضمن راكب وكذا سائق وقائد جناية يدها وفعها

<sup>(</sup>١) الأحكام السلطانية، الماوردي، ص ١٧٤.

<sup>(</sup>٢) الأحكام السلطانية للقاضى أبي يعلى، ص ٥٧.

ووطئها برجلها، ولا يضمن مانفحت بها أي برجلها أو بذنبها(١) وقال البهوتي: ومن أتلف من مكلف أو غيره إن لم يدفعه ربه ولو سهوًا مالاً محرمًا لغيره أي المتلف بلا إذنه أي المالك ومثلة أي المتلف يضمنه ضمنه أي ما أتلفه لأنه فوته عليه فوجب عليه ضمانه كما لو غصبه فتلف عنده...(٢). وما أضبه سيارة اليوم بداية الأمس لأنها كانت وسيلة الانتقال فإذا قام رجال المرور بإلزام المتسبب في إتلاف أموال الآخرين بضمان ما أتلفه وإلزامه بإصلاحه أو دفع قيمته فذلك إحراء شرعي لابد منه وإلا لاستباح الناس أموال الآخرين وانتشرت الفوضى بين السائقين، فكان لابد في التنظيمات المرورية من تضمين المتلفين وهو عين الشريعة والفقه، ومن حتى رحال المرور وبحكم خيرتهم تقدير قيمة المتلفات.

جـ المخالفات المالية والبدنية والمقصود بها: مايمرر من قساتم لأسباب متعددة كالقيادة بدون ترخيص أو انتهاء ترخيص السيارة، أو وجود خلل في الإشرارات والأضواء أو عدم ربط الحزام أو الوقوف في مكان ممنوع أو التجاوز من اليمين أو الشير في الانجاه المماكس أو تجاوز حدود السرعة أو حمل حمولة زائدة أو غير ذلك من الأمور حيث يقوم رجال المرور بتحرير قسيمة مخالفة بمبلغ من المال ثم تقديره من قبل لجنع مختصة في الإدارة العامة، وعلى قائد السيارة أن يدفع ذلك المبلغ فوراً أو يسحب ترخيصه ولا يجدد إلا إذا برئت ذمته مده، وأحيانًا يتم توقيفه وحجزه شخصيًا في الأقسام المخصصة لذلك إذا كانت المخالفة أكبر من هذا أو عقوبتها الحبس، وكل هذه الإحراءات شرعية لأنها تندرج تحت قسم العقوبات التعزيرية وهي العقوبات المفوض في تقديرها شرعًا القضاة ومن على شاكلتهم ممن يعينهم ولي الأمر في ذلك كرجال المرور والشرع أما القضاة ومن على شاكلتهم ممن يعينهم ولي الأمر في ذلك كرجال المنظيمات المرورية من مخالفات مالية أو بدنية له سنده الشرعي والفقهي قال أبويعلى: "وأما التعزير فهو تأديب على ذنوب لم تشرع فيها الحدود، ويختلف حكمه باحتلاف حاله وأحوال فاعله، فيوافق الحدود من وجه، وهو أنه تأديب استصلاح وزحر حاله وأحوال فاعله، فيوافق الحدود من وجه، وهو أنه تأديب استصلاح وزحر

<sup>(</sup>١) انظر: هداية الراغب، ص ٣٠٣: ٣٠٣.

<sup>(</sup>٢) شرح منتهى الإرادات؛ حد ٢، ص ٤٢٤.

ويختلف بحسب اختلاف الذنب، ويخالف الحدود من وجهين أحدهما أن تأديب ذي الهيمة من أهل الصيانة أخف من تأديب أهل البذاءة والسقاهة لقول النبي ﷺ: «أقبله ا ذوي الهيئات عثراتهم»(١) فإن تساووا في الحدود المقدرة فيكون تعزير من جل قدره بالإعراض عنه وتعزير من دونه بزاجر الكلام وغايته الاستخفاف الذي لا قذف فهه ولا سب ثم يعدل عن دون ذلك إلى الحبس الذي ينزلون فيه على حسب رتبهم وبحسب هفواتهم فمنهم من يحبس يومًا، ومنهم من يحبس أكثر منه إلى غير غاية مقدرة ثم يعمدل بمن دون ذلك إلى النفي والإبعاد إذا تعدت ذنوبــه إلى احتلاب غيرهــا إليــه واستضراره بها. ثم يعدل بمن دون ذلك إلى الضرب ينزلون فيه على حسب الهفوة في مقدار الضرب وبحسب الرتبة في الإمتهان والصيانة، وأكثر ما ينتهي إليه الضرب في التعزير معتبر بالجرم... والوجه الثاني: أن الحد لا يجوز العفو عنه، ولاتسوغ الشفاعة فيه فهل يجوز في التعزير العفـو وتسوغ الشـفاعة فيه؟ نظـرت: فإن تعلق بحق آدم وعفا عن حقه حاز عفوه... فأما في حق السلطنة فهل يسقط بعفو صاحبه إذا كان السلطان يرى أن المصلحة في استيفائه؟ قولان بالجواز وعدمه... وإن تعلق بحق الله تعالى فهل يجوز للسلطان إسقاطه؟ الصحيح لا... والتعزير لا يوجب ضمان ماحدث عنه من التلف كتأديب الزوحة والإبن مادام الأدب يما هو معروف»(٢) ومن هذا وأمثاله يتبين لنا ما أعطاه الشرع لرجال المرور وأمثالهم ممن يعينهم ولاة الأمر في مواقع المسؤولية من الحق والسلطة في تقدير مايرونه مناسبًا من العقوبات المالية أو البدنية أوالحبس لتوفير الأمن والأمان لكل الناس وأن عليهم أن يراعوا مقدار الذنب ليقدروا له العقوبة المناسبة التي تحقق الزجر والإصلاح، وأن لهم أن يفرقوا بين الناس فـالرجل الكبير إذا أخطأ غير الشاب المتهور، والموظف المسؤول غير العامل والمحترف في تقدير العقوبـة على الخطأ الواحد، كما أن لهم أن يتحاوزوا عن ذلك في حدود المصلحة وتقدير ذلك راجع إليهم بحكم الخبرة والممارسة، وإذا كان النص السابق عامًا شاملًا لجميع المخالفات التي يحاسب عليها رجال المرور وغيرهم من جهات المسؤولية فإن هناك نصوص أخص

<sup>(</sup>١) انظر: الاحكم السلطانية لأبي يعلى، ص ٢٧٩-٢٨٢ باختصار وتصرف، وانظر أيضًا: الأحكام السلطانية للماوردي، ص ٣٨٦-٣٨٨.

لحالات معينة ومخالفات محددة فمن ذلك مثلاً:

ا- قد تقع مشاجرة بين سائقين بسبب وقوف أحدهما فجأة أو تجاوزه من البمين أو عدم إعطاء إشارة للدوران فيتوقفان ويتسابان ويتشاجران، وتأتي دورية المرور لفصل بينهما أو عقاب المعتدي منهما، وبعد إجراء التحقيق المناسب وهذا تصرف شرعي نص عليه الفقهاء بقولهم: «وللأمير- ومن يفوضه في ذلك كرجال الشرطة والمرور- النظر في المواتبات(۱) وإن لم توجب غرمًا ولا حدًا... والذي عليه أكثر الفقهاء أن يسمع قول أسبقهما بالدعوى، ويكون المبتدئ بالمواتبة أعظمهما جرمة وأغلظهما تأديبًا، ويجوز أن يخالف بينهما في التأديب من وجهين أحدهما بحسب اختلافهما في الأعتراف، والثاني بحسب اختلافهما في المهتة والتصاون، وإذا رأى من المحلاح في ردع السفلة أن يشهرهم وينادي عليهم بحرائمهم ساغ له ذلك»(۱).

٢- وإذا وحد رجال المرور أن الباعة أو بعض السيارات يقفون في أماكن تعوق حركة السير بين المشاة أو السيارات فلهم منعهم من ذلك ومخالفت عليه يقول الماوردي: وينظر والي الحسبة- ومثله بل أولى منه رحال المرور- في مقاعد الأسواق فيقر منها ما لا ضرر فيه على المارة ويمنع ما استضر به المارة (٢) فالأساس إذن هو المرور والمارة وهو دور رحال المرور في العصر الحديث.

٣- ومن ذلك الوقوف في الممنوع لأنه يؤدي إلى ضيق الشارع وتزاحم المارة والسيارات مما يتسبب في وقوع الحوادث ولذلك تلجأ شرطة المرور لسحب هذه السيارات مما يتسبب في مكن بعيد حتى يحضر صاحبها ويدفع المخالفة المقررة وذلك مثل ماذكره الفقهاء من قول أبي يعلى «وإذا بنى في طريق سابل منع منه وإن اتسع له الطريق، ويأخذهم بهدم مابنوه، وإن كان المبني مسحدًا لأن مرافق الطرق للسلوك لا للأبنية «أ) فالاهتمام إذن بالمرور ووقوف الباعة أو السيارات يعوق ذلك فهر كالبناء في الطريق يجب منعه «وإذا وضع الناس الأمتعة وآلات الأبنية في مسالك الشوارع

<sup>(</sup>١) الأحكام السلطانية لأبي يعلى، ص ٢٦٠، والأحكام السلطانية للمارودي، ص ٣٦٣.

<sup>(</sup>٢) السابق، ص ٤١٢.

<sup>(</sup>٤٠٢) السابقان، ص ٢٠٦، ٢١٣.

والأسواق ارتفاقًا لينقلوه حالاً بعد حال مكتوا منه إن لم يستضر به المارة، ومنعوا منه إن استضروا به ويمنعهم من إخراج الأجنحة والسباطات وبحاري المياه وآبار الحشوش سواء أضروا أو لم يضروا كما يمنع البناء في الطريق، (١) قالعبرة إذن هي حركة المرور وانسيابها ورفع الضرر عنها بجميع الأشكال من بناء أو حفر أو وضع أمتعة أو أرصفة أو أغراض أو وقوف سيارات أو آلات وهذا مايقوم به رحال المرور على مدار الساعة في مواسم الزحام.

٤ - ومن ذلك مايقوم به بعض سائقي الحافلات أو سيارات الشحن من تحميل سياراتهم أكثر من العدد أو الكمية المرخص بها فيتدخل رجال المرور لإيقافهم وتحرير المخالفات المناسبة لهم، وهذا مثل مانص عليه الفقهاء من قولهم: «وللمحتسب ومثله الآن رجال المرور - أن يمنع أرباب السفن - ومثلها السيارات - من حمل مالا تسعه ويخاف منه غرقها، وكذلك يمنعهم من المسير عند اشتداد الربح، وإذا حمل فيها الرجال والنساء يحجز بينهم بحائل»(٢) وهذا مايفعله رجال المرور أيضًا عند نزول المطر وشدة الربح فيقومون بإغلاق طريق الهدا أو غيره لمنع وقوع الحوادث أو التخفيف منها، وقيرير المخالفات لمن يخالف ذلك.

٥- وما ينطبق على بحر الطريق أو الشارع ينطبق أيضًا على حريمه فلا يجوز في هذا الحريم ما لا يجوز في الطريق لمنع الضرر عن الناس، ولذلك يقوم رحال المرور بمنع صعود السيارات على الأرصفة ويحررون المخالفات أو يجرونها بعيدًا عن المكان. قال أبويعلى: «ما اختص بأفنية الشوارع والطرقات نظرت فإن كان مضرًا بالمجتازين لضيق الطريق منعوا منه، ولم يجز للسلطان أن يأذن فيه، وإن لم يكن مضرًا لسعة الطريق فعلى روايتين إحداهما المنع... والثانية الجوازي (أ) وقال البهوتي في جميع ماسبق: «ومن ربط دابة - ومثلها بل أكثر منها السيارة - أو أوقف دابة له أو لغيره بطريق ولو كان الطريق واسعًا نصًا أو ترك بها أي الطريق ولووا سعاطينا أو حشبة أو عمودًا أو حجرًا أو

<sup>(</sup>١) السابقان، ص ٢٠٦، ٤١٢.

<sup>(</sup>٢) السابقان، ص ٢٢٦، ٣٢٢.

<sup>(</sup>٣) انظر: شرح منتهى الإرادات جد ٢) ص ٣٢٦.

كيم, دراهم نصًا أو أسند خشبة إلى حائط ضمن ما تلف بسبب ذلك الفعل لتعديه به، لأنه ليس لمه في الطريق حق، وطبع دابة الجناية بفمها أو رجلها فإبقاؤها في الطريق كواضع الحجر ونصب السكين فيه» وهذا يقودنا إلى الحديث عن الحوادث التي ترجع إلى إهمال أصحاب الحيوانات حيث يتركونها بلا قيود ولا ضوابط عما يتسبب في و قوع الحوادث علم , الطرقات العامة وقد حدد رسبول الله ﷺ المسؤولية في ذلك بقوله: «على أهل الأموال حفظها بالنهار وما أفسيدت- الحيوانيات- بالليل فهو مضمون عليهم» وفي لفظ «أن على أهل المواشي ما أنسدت مواشيهم بالليل» وقضي على أهل الحوائط- البساتين والمزارع- بحفظ حوائطهم بالنهار»(١) ومعنى ذلك أن ماتسببه هذه الحيوانات من حوادث ومتلفات نهارًا فلا مسؤولية على أصحابها حيث الرؤية واضحة والحذر واجب والتأني مطلوب، أما ماتحدته ليلاً فأصحابها مسؤولون عنها لأنها مهملة في الطريق والرؤية غير واضحة وبروزها غير متوقع، وهذا ماجاء في الحديث و نص عليه الفقهاء عملاً به، ولكن إذا رأى ولى الأمر المسؤولية عليها ليلاً ونهارًا للمصلحة فذلك له ارتكابًا لأخف الضررين فتقييد اخيرانات ليلاً ونهارًا أخف من وقوع الحوادث على الطرقات، ومثل ذلك أيضًا حفريات الشوارع وإصلاحها فيحب على من يقوم بها من عمال و شركات وآلات أن تبين ذلك بوضوح للسائرين عن طريق الحواجز واللوحات والإضاءة وإلا كانوا مسؤولين وضامنين لما يحدث بسببها أو بسبب الإهمال فيها من إتلافات، وهذا أيضًا مما تحرص عليه التنظيمات المرورية. وبهذا نأتي إلى نهاية البحث بعد أن تناولنا كل جوانبه وبينا وجه الشرع فيها.

<sup>(</sup>١) أخرجه مالك ٢/ ٧٤٧، ٨٤٨؛ انظر: هداية الراغب ص ٣٠٣، وانظر: مبل السلام، حد؟، ص ٢٦٤.

### الخلاصة والنتائج

- ا- طاعة أولي الأمر واجبة بكتاب الله تعالى وسنة رسوله هلى ومن هذه الطاعة احترام وتطبيق الأنظمة المرورية.
  - ٢- جميع الأنظمة المرورية في المملكة موافقة للشريعة الإسلامية ومستمدة منها.
    - ٣- على المواطنين احترام هذه الأنظمة والتعاون مع المسؤولين في تطبيقها.
- ٤- على المواطنين أن يراعوا الآداب الإسلامية والإشـارات المرورية في السير والوقوف والإركاب والإنزال.
- على المواطنين أن يقيدوا حيواناتهم السائبة لما فيها من الإضرار بالآخرين ووقوع
   الحوادث ليلاً، وعلى العمال أن يراعوا إجراءات السلامة.
  - ٦- على رجال المرور معاملة المخطئين بالحسني ومعاملة المعتدين بالشدة.
  - ٧- وعلى رجال المرور عدم التهاون في أمور المخالفات لواسطة أو محسوبية.
  - ٨- وعلى رحال المرور القيام بالتحقيق اللازم والمساعدة على الفصل بين المتنازعين.
    - ٩- وعلى رحال المرور متابعة التراخيص وصلاحيتها سواء للقائد أو الآلة.
- ١٠ على الجميع أن يعلموا أنهم إخوة، وتطبيق هذه الأنظمـــة تعــاون على البر والتقوى، وتطبيق للشريعة، وحماية للوطن وصيانة للأرواح والأموال وأن مخالفتها إثم وعدوان وانتهاك للحرمات وتعريض للأرواح والأموال للإتلاف.

هذا والله ولي التوفيق.

وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد وعلى آله وأصحابه أجمعين. و الحمد لله رب العالمين.

### المراجع

- ١ القرآن الكريم.
- ٢- الأحكام السلطانية- الماوردي- دار الكتاب العربي- بيروت.
  - ٣- الأحكام السلطانية- لأبي يعلى- دار الوطن- الرياض.
- ٤ سيل السلام، للصنعاني الحليي مصر ١٣٧٩ هـ/ ١٩٦٥ م.
- ٥- سنن أبوداود، المكتب ا لإسلامي، بيروت، ١٤٠٩ هـ/ ١٩٨٩ م.
- ٦- سنن النسائي، المكتب الإسلامي، بيروت، ١٤٠٩ هـ/ ١٩٨٨ م.
- ٧- سنن ابن ماجه، المكتب الإسلامي، بيروت، ١٤٠٨ هـ/ ١٩٨٨ م.
  - ٨- صحيح البخاري، دار ابن كثير، بيروت، ١٤٠٧ هـ/ ١٩٨٧ م.
    - ٩- صحيح مسلم، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ١٣٧٤ هـ.
      - ١٠- شرح منتهي الإرادات للبهوتي، عالم الكتب، بيروت.
- ١ فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير، الشوكاني، دار إحياء النزائ العربي، بيروت.
- ١٢ المعجم الوسيط في اللغة العربية، مجمع اللغة العربية، مصر، ط ٢، ١٣٩٢ هـ/ ١٩٧٧م.
  - ١٣- المغني لابن قدامه، مكتبة القاهرة، ١٣٨٨ هـ/ ١٩٦٨ م.
- ١٤ هدايمة الراغب لشمرح عمدة الطالب، النحدي، دار البيان عكة المكرمة،
   ١٤١٧هـ/١٩٩٧م.

# الفهــرس

الصفحة	الموضوع
٣	المقلمة
	الفصل الأول
0	علاقة المسلم بغير المسلمين
٧	المبحث الأول: تحديد المفاهيم
ν	J- العلاقة
۸	ب- المسلم.
1	ج- غيرالمسلم.
15	المبحث الثاني: أصول العلاقة ومعالمها
١٣	أ- من القرآن الكريم.
17	ب- من السنة النبوية.
14	جــ من أقوال الصحابة. ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
۲۳	د- من أقوال الفقهاء.
YY	المبحث الثالث: تتوعها واختلافها وتنظيمها.
YY	أولاً: المحاربون. ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
٣١	ثانيًا: المسالمون. ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
77	حقوقهم وواحباتهم
TT	وثيقة رسول الله 🕮 في المدينة
٣٥	تنظيم العلاقات. ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
77	أ- في بحال العبادات.
٣٧	ب- في الحياة الاحتماعية.
T9	جـ- في المعاملات المالية.
٤٠	د– في القضاء.
13	هـ- في الأمن الداخلي والخارجي. ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
٤٣	المبحث الرابع: فروق ومقارنات. ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
٤٣	أ- مقارنة بين ماكفله الإسلام والقوانين الأحرى. ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
£ £	ب- مقارنة بين الجزية والصلقات والضرائب والرسوم ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ

الصفحة	الموضوع
اء دا	حـــ الفرق بين التعايش والتقارب وبين المسخ والانحلال والولاء والبر
	د- التعايش يقوم على النموذج الذي وضعه النبي ﷺ لا على الهوى و
٤٦	هـ- الأخوة الإنسانية أساس العلاقة بين الجميع. ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
٤٨	المراجعالمراجع
	الفصل الثاني
	حوار الأديان والحضارات
٤٩	ودور الجامعات ومؤسسات التعليم العالو
۰۱	تمهيد في مفهوم الحوار والأديان والحضارة
01	أ- مفهوم الحوار
. 70	ب- الأديان
۰۸	جـ- الحضا رة ـــــــــــــــــــــــــــــــــــ
٦٥	المبحث الأول: الإسلام والحوار الجانب التأصيلي
٧٠	المبحث الثاني: الجانب النطبيقي
95	المبحث الثالث: الحوار عند الآخرين
11	البحث الرابع: دور الجامعات ومؤسسات التعليم العالي ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
117	فتوى اللحنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء
114	بيان بحمع البحوث الإسلامية بالأزهر
171	
177	قائمة المراجع
	الفصل الثلث
140	. غسل الأميوال
ر	المبحث الأول: في تحديد المصطلحات: غسل، أموال، غسل الأموا
177	المبحث الثاني: الأموال الحلال وأنواعها
18.	المبحث الثالث: الأموال الحرام وأنواعها ـــــــــــــــــــــــــــــــــــ
150	المبحث الرابع: غسل الأموال الشرعي
١٠٠	المبحث الخامس: غسل الأموال غير الشرعي
176	قائدة الباحد

الفصل الرابع	
موفف الشريعة الإسلامية	
من إنتاج وتجارة وإدمان المخدرات	
ب الأول: في بيان معنى الخمر وعمومه وادلته	المطلا
ب الثاني: الآيات الواردة فيها وأسباب نزولها	الطل
ب الثالث: تحريمها والتدرج فيه	
ب الرابع: أضرار المغدرات	
ب الخامس: شبهات مردودة	
	قائمة المر
الفصل الخامس	
عقد التأمين التكافلي	
ث الأول: عقد التأمين التكافلي من حيث تعريفه وحقيقته،	المبح
ونشأته وتطوره، وتكييفه الفقهي وحكمه الشرعي	
ث الثاني: أركان هذا العقد وشروطه	البح
ث الثالث: بيان الفروق بينه وبين التأمين التجاري	
ث الرابع: العلاقات الناشئة عنه	
ة المراجع	فائما
الفصل السادس	
الجوانب الشرعية والفقهية	
في الأنظمة المرورية	
ت الأول: التأصيل الشرعي للأنظمة المرورية	المبحد
ث الثاني: التنظيمات المرورية وصلتها بالشريعة الإسلامية	
ث الثالث: العقوبات وإجراءاتها وصلتها بالشريعة	
اصة والنتائج ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	
الراجع ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	
	/ -

Bibliotheca Alexandrina 0666958